السلسلة العمالية العصدد - ٢٦ -

تقدمتية ابرسكرم وعالمناالمنطور

عبدالمفنىسعيد





اهداءات ١٩٩٨ المكتبة العامة جامعة الإسكندرية



مقرمتية ابرسكرم وعالمن المنطق

عبرالمفىسعير

هذه السلسلة تصدرها الؤسسة الثقافية المسالية

بست واللوالزمن الرجيس

تت ويم لطبعة العُربيّة الثانية

الذي السلسلة المهالية الذي يتناول تمالية المهالية النعي يتناول تعاليم الدين والقيم الروحية كمقومات اساسية المجتمع في كل الهصور ، ومع أن ترتيبه قد جاء السسادس والعشرين في السلسلة ، فليس معنى هذا أن المؤسسة قد وضعت هذا الموضوع البالغ الاهمية في مرتبة متاخرة من أولويات برنامجها للنشر ، والحق أننا كنا تهتم منذ البداية بسد هذا الغراغ في السلسلة ، وطلبنا من بعض كتابنا الاسلاميين أن يضعوا لنا كتابا مركزا يكن أن يرجع السه الدارسون ، ليس الموجع لمحاضرة واحدة أو معاضرتين ، واغا كاساس عقائدي يرجع الدارسون والمحاضرون الى أبوابه المنوعة في المحاضرات الاخرى ، وذلك لأثنا نعتقد أن الدين ليس بالشيء المزول عن المجتمع ، ولسكنه مقومة اساسية الدين ليس بالشيء المؤول عن المجتمع ، ولسكنه مقومة اساسية له وعامل مؤثر فعال في شني ميادينه ومختلف نظمه واوضاعه ،

ولما كان هذا السكتاب قد قصد به عند اصداره لاول مرة باللغة الاتجائزية أن يؤدى هذا الفرض باسلوب على وعصرى يعطى للمسلم وغير المسلم صورة واضحة عن مضمون الاسلام ومبادئه العامة مبرزا صلاحيتها اجمالا تسكل مجتمع ولسكل عصر ، فانى رايت أن أعيد طبعه فى هذه السلسلة مع ادخال بعض الاضافات فى المواضع المناسبة ، وانه لن حسن التوفيق أن يبدأ طبعه فى غرة المحرم مع مستهل عام هجرى جديد ، والله أسأل أن يهدينا سواء السبيل ، وإن يوفقنا ألى أن نعيش هذه المبادىء والقيم تاركين الى غير رجعة ذلك الانسياق الاعمى وراء مدتيسة الغرب المسادية المظهرية وما ينفث فى نفوسنا من مؤثرات سلبية تضعف من ارتباطنا بتراثنا الاسلامى المجيد ،

عبد المفنى سعيد

مقدمة الطبعة العربية الأولى

الحمد لله الذي هدائي الى اعداد هذا السكتاب بلفة احنسة واسعة الانتشار الا وهي اللغة الانجلزية الشائعة الاستعمال في الحقل الديلوماسي وفي ميدان الأعمال . وأشكره سيحانه وتعالى أن هيأ لي من الفراغ غير الاختياري عاما كاملا كرسته راضيا. سميدا لكتابة قصول هذا البحث ، ثم تعريبها فيما بعد ، في شبه عزلة عن الناس بعيدا عن زحمة العمل ولجب الحياة وصفها والحق اني كنت أنعم كلما أنجزت فصلا من فصول هذا المكتاب بشعور من السكينة وانشراح الصدد بأنى قد وفيت جانبا من العهد الذي قطعته على نفسي ، بعد أن خانني التوفيق في تهيئة الفراغ الكافى لكتابته بالأمس رغم اهتمامي القديم بشئون الاسلام ذلك الاهتمام الذي أخذته عن والدي ، وقد رأيته ، في صباي يحارب البدع ، والخرافات ، ويعقد الندوات الدينية مع أصدقائه من كبار العلماء . وكان أول من أقدم على أعداد تصنيف موضوعي لآيات القرآن الكريم (١) ولم يكن والدي رحمه الله من رجال الدين ، يل كان رجلا عاديا آمن بالاسلام وعاشه وترك لأبنائه حرية التفكير والاختيار ، فجاء أيماني بالاسلام عن عمق في الدراسة وقوة اقتناع ٠

 ⁽۱) كتاب ترتيب آيات القرآن الكريم في أبواب الدين القويم ، للاسستاذ
 سسلامة محميد .

وليست هذه أول مرة أتصدى فيها للكتابة في موضوعات الدين ، فقد نشرت عام ١٩٤١ مقالين في مجلة النهار الأزهرية عن مداهب الاسلام الاقتصادية ، والصلاة وضرورات العصر . كما أبدت اهتماما في كتاب ((آئ لهذا الشعب أن يفهم)) عام ١٩٥٢ بتحليل الاتجاه الاسلامي ضمن الاتجاهات الفكرية التي تجاذبت مجتمعنا المصرى في فترة ما قبل الثورة ، موجها عناية خاصة الى تعاليم الاشتراكية الاسلامية ومقارنتها بالاشتراكية المساصرة ولم البث أن عدت فيما بعد الى طرق هذا الموضوع تفصيلا في كتابى (الاسلام والاصول الفكرية للاستراكية العربية) .

وهكذا لم يكن اهتمامى بدراسة الاسسلام ليتوقف لحظة ، وساركتنى زوجتى الفاضلة فى هذا الاهتمام وما أكثر ما شمرنا طوال أسفارنا بالحارج واحتكاكنا بالكثيرين من الأجانب بمسيس الحاجة الى اصدار كتب باللفات الأجنبية لتعريف أهل هذا العصر بلاسلام على حقيقته كنعوة تقدمية بعث بها الله لتهدى عالما دائب التطور بفضل مبادئها العامة المتسمة بالشمول والبساطة والرونة والقادرة بذلك على مواجهة تطور الظروف وتنظيم حياة البشر فى كل عصر! ولقد رايت مدفوعا بالواجب وبتشجيع من شريكة حياتي أن اسهم فى هذا العمل الطيب كرجل يجمع بين الثقافتين الاسلامية والفربية الحديثة ، ومادس الكتابة بالانجليزية والحطابة بها فى المؤترات الدولية زمنا غير قصير ، ولمس عن قرب طوال أسفاره المتعددة ، الأركان المظلمة لعدم التوازن بين التقدم المادى للانسانية وتقدمها الروحي فى عصر مغرق فى المادية والفردية ، ولا تنى تتلاعب ناهله موحات الفساد وضعف الإيان بل الالحاد!

ولقد تقدم العالم منذ اختراع الآلة وقيام الثورة الصناعية وانطلاق الراسمالية الحديثة في أوائل القرن التاسع عشر تقدما ماديا بعيد الغور والذي • ولم يكن مثل هذا التقسدم ليتم بدون

تضحيات ، فقد كلفت النتائج السلبية التي اكتنفت سيره الانسانية الكثير من الآلام ! ومرجع ذلك أولا وآخرا الى عدم التوازن بين هذا التقدم المادي والتقدم الروحي للانسان ! فللمشع الراسمالي واتساع آفاق استغلال الانسان لأخيه الأنسان تحت سقف المصنع الآلي ، والسسباق الاستعماري المثير سعيا وراء الخامات والوارد الميشرية ، وطفيان القيم المادية والفردية على أساليب تفكير وتصرف غالبية الناس ، وتدويبها للكثير من تقاليد المجتمع الحميدة ، مكل هذه السلبيات وما شلبهها أو تفرع منها ، لم تكن لتحدث لولا عدم التوازن المذكور ، وأن هي في واقع الامر الا مظاهر لانحسار القيم الروحية والخلقية وضعف الوازع الداخلي نتيجة لضعف الإيان!

ولقد أدرك الناس أخيرا خطورة مثل هذا الوضع غير المتزن ، فطفقوا يتحدثون عن وجوب الاحتفاظ بالتوازن الواجب بين التقدم المادي أو الاقتصادي والفني للجماعة الانسانية وبين تقدمها الروحي او الاجتماعي . وحاولت حركة الترشيد التي طورت الاقتصاد والفكر الاقتصادي تطويرا خطيرا بالغ الأثر في الفترة ما بين الحريين -العالمتين الأولى والثانية ، والتي يسميها البعض بالثورة الصناعية الثانية ، أن تعالج هذا الوضع فتضمنت فلسفة اجتماعية تستوجب أن نكون التقدم الاقتصادي والفني مصحوبا بتقدم اجتماعي مماثل، بحيث لايوجه هذا التقدم لصلحة أفراد قلائل بل لمصلحة الانسانية جمعاء • فاستطاعت هذه الحركة أن تتلافى بذلك الكثير من سلبيات الثورة الصناعية الأولى . . تلك السلبيات التي نجمت عن اقامة الاقتصاد على أسس مادية بحتة وتجريده من أية عوامل أو ارتماطات احتماعية أو خلقية أو سياسية . كما حاولت حركة التو البيد مخلصة أن تحل العقلية الانتاجية الخرة محل العقلية الاستفلالية الباغية ، وأن تقيم النشاط الاقتصادى على أساس مشترك من تبادل الخدمات في ظل ما يمكن أن يسمى بدورة العطاء الخيرة .

ومن جهة أخرى تفشت بين النشء فى هذا العصر أمسراض الانحراف والقاق والميوعة والسلبية وعدم الاكتراث أو اللامالاة على نحو الشسكوك بالنسبة لمستقبل الأجيسسال المقبلة والأمر الذى بدأ ينبه السكثير من السكتاب الى خطورة ترك القيم والضوابط الخلقية تضعف وتنحسر فى عالم كاد يتخلى تماما عن الايمان ، بعد أن أخذ الفرور منه مأخذه وظن أهله أنهم يستطيعون بالقدر اليسير الذى بلغوه من العلم أن يهيمنوا على أقسدارهم بالملقة المجامحة دون الاستمانة بهداية الله عز وجل .

واذا كان العالم بعد أن دفعت به الفلسفات المادية وغرور العلم الى هذا الطريق الشنائك المحقوف بالمخاطر والمهدد بالفناء الشأمل ، قد اتسعت الشقة بينه وبين القيم الروحية والخلقية المنبثقة عن الأدبان . فهذا لا يعنى أن الدين قد أصبح فكرة عتيقة لا مكان لها في غير المناحف ، وأن التقدم العلمي والفني الذي حققه الانسان في عصر الذرة والفضاء لابد أن يطرح جانبا تلك المعتقدات المالية الحالمة التي تعلق بها الناس قبل نضوجهم الفكري وقت استغراقهم في متاهات ما وراء الطبيعة وأسرار الكون ! أن فكرة الدين وما تنطوى عليه من قيم ودوافع روحية وخلقية ايجابية بناءة فكرة حية خالدة لايمكن أن تطرح جانبا أو تموت ، ولا غني عنها للانسانية مهما بلغت من تقدم ، وذلك لسبب بسيط واضح وهو أن الدين لا يقف موقف العداء من التقدم بل يباركه وبدعو اليه ! ولم يكن ظهور العقائد الدينية التجريدية بعد التخيطات المبنية على الرمزية والوساطة في عصور ما قبل الاديان الا مربطة هامة من مراحل تقدم الفكر الإنساني . وهي تدل كما سنوضح في هذا السكتاب على أن الدين قد انبثق عن تقدم الفكر والعلم ولم ينبثق عن السحر والخرافة . ونحن اذ نتناول فسكرة الدين في كتابنا هذا أنما نتناولها كفكرة حية متطورة ، وقد بلغ تطورها

قمته وغابته بظهور الاسلام الذى أكمل للانسانية دينها ووضع لها من المبادىء العامة مايحفزها على التقدم باطراد والاستزادة من العلم والمعرفة ، ولكن مع النزام جانب الحكمة دائما ، دون شطط او جمود أو انحراف ا

ليس الفرض من هذا السكتاب الدعاية العاطفية أو الماشرة للسلام ، بل هدو دعوة مخلصة للعودة الى الإيسان ، ودراسسة موضوعية ، واقعية وعلمية ، لتعاليم الاسسلام ومبادئه ونظمه ، ونرجو أن نكون قد وقفنا بالتزامنا للاسلوب العلمي دون العاطفي العاماتيء صورة حركية ايجابية للاسسلام كعقيسدة ، وأسلوب حياة ، ونظام دولة ، ودستور شامل للانسائية جمعاء! أو بالرد على حملات التضليل التي يقوم بها خصوم الاسلام ضده ورسوله لاعتقادنا أن نجاحنا في اعطاء مثل مذه الصورة الحركية ورسوله لاعتقادنا أن نجاحنا في اعطاء مثل مذه الصورة الحركية الايجابية كغيل بان يجب تلقائيا مثل هذه السلبيات !

ولهذا لم تخصص أحد فصول هذا الكتاب للدفاع عن الاسلام ضد مثل هذه الحملات السلبية المضللة ؛ كما فعل بعض الكتاب المسلمين الذين أرادوا مخلصين أن يوضحوا الحقائق لغير المسلمين . كما لم تخصص قصلا لحياة الرسول محمد مكتفين بالاشارة الى جوانب عدة متنوعة من حياته وكفاحه في الواضع المناسسة من فصول الكتاب . وذلك تمسيا مع مبدأ لا ذاتية الإنبياء الذي ابرزناه في الفصل الثالث الخاص بطبيعة الرسل ووظيفتهم ، والذي يبدو أكثر وضوحا في الاسلام منه في أي دين آخر ، ولا يحسبن أحد أننا نقلل بدلك من شأن محمد أو نضن على ذكراه العطرة بفصل قائم بداته ، فحسب محمد أنه خاتم الانبياء ، وأنه الرسول الذي اصطفاه الله لاكمال رسالة الدين للمالين ، اي لانسانية جمعاء وليس لقوم معينين بذاتهم شأن من تقدمه من

الأنبياء الذين أرسلهم الله الهداية قومهم في عصور متعاقبة ، ولم تكن رسالاتهم سوى مراحل متتالية في الطريق الى الكمال . لقد عاش محمد الاسلام عقيدة واسلوب حياة فأرسى قولا وعملا المقومات الخلقية للمجتمع الانسائي الافضل ، وضرب كأول حاكم للدولة الاسلامية أنبل مثل الحاكم الديمقراطي الحق 6 ولم بعش إنفلون الدولة الجديدة النامية في عزلة عن المالم المحيط به ، بل دماً المسلمين الى الانطلاق في أرض الله الواسعة لنشر دعوتهم العالمية على أساس من أخوة البشر والتعايش السلمي بين الشعوب . ولئن كنسما قد عرضنا في هممذا المكتاب ليعض الجوانب من أحياة محمد وكفاحه وراينا في هذا الرسول غودجا خالدا للخلق الاسلامي الثالي ، وحاكما ديوقراطيا نبيلا عف عن مظاهر الحاه والسلطان والتمرّ وحيا حياة التواضع والبساطة ، ولم يخلف وراءه مالا او ارثا ، واول رائد للتعايش السلمي ونصير للسلام . فأن هناك جوانب أخرى جديرة بالدراسة ، وهذا ما أرجو أن أوفق اليه في كتاب آخر أتحدث فيه عن تلك الجوائب من حياة محمد كداعية ملهم ، ومنظم ثوري فسد ، ومحارب باسسل ، وسياسي صريح أمين . وقد استطاع بهدى من الله وبفضل .هذه الهبات أن ينشر ويوطد أعظم دعوات الاصلاح في أقسى الظروف ورغم أخطر العراقيل والصعاب ، وأن يغير مجرى التاريخ اكثر مما غیره ای بشر آخر .

عبد القتى سعيد

تقديم الطبعة الانجلزية

ظلت تشغل ذهني لعدة سنوات فكرة نشر دراسة حديثة للاسلام كعقيدة تقدهية عاللية حركية . ولقد نبتت هذه الفكرة لاول مرة خلال اسفاري الى الخارج مصحوبا بزوجتي ، التي تهتم اهتماما مماثلا بالاسلام كدعوة عالمية لخير الانسائية جمعاء . وكانت مناقشاتنا مع غير المسلمين عن الدين عموما ، وعن الاسلام بوجه خاص مفيدة ومحفزة ملهمة . ولم نلبث ، وقد لمسنأ الحاجة الى احياء وتدعيم القيم الروحية في عصرانا المادي الذي تفشي فيه عدم الإيمان ، أو على الاقل الفتور السائد تحو الدين ، أن شعرنا بواجبنا نحو اصدار كتاب عن الاسلام كدعوة تقدمية حركية وقادرة على مواجهة الظروف الدائبة التغير ، وعلى حل مشاكل الانسان المعاصر ه:

واثن كنت قد أقدمت وحدى على أعداد هذا الكتاب خلال فترة غير اختيارية للراحة من مشاغل العمل والبيت ، فأني لحريص على أن أنوه بأن السكثير من الآراء الواردة في السكتاب أنما هي تخص زوجتى التي يسرني أن أسجل تشجيعها ومعاونتها . كما أود أن أوضح منذ البداية أنى قد حرصت على تجنب المبارات المطلقية والتزام الحقائق العلميسة ، دون أقل محاولة للدعاية

للاسلام كأحسن الأديان جميعا . ولا أحسب الاسلام في حاجة لأن ينعت بالأحسن ، وهو الذي يؤلف الحلقة الأخرة في سلسلة الرسالات السماوية ، ولهذا فقسد خصصت الغصل الأول من الكتاب لتحليل عملية تطور الدين بغية ابراز أهمية كون الاسلام آخر حلقة في هذا التطور ، الذي اقترن دائما بتطور فكر ومدنية الانسان . وكما أوضحت في هذا الفصل ، كان الدين عاملا ميسم ا لتقدم الانسان منذ البداية . ولقد جاء لتبـــديد ظلمات السحر والشعوذة والخرافة ، بلليحرر منها ملايين الجهال! وكان ابر اهم أوّل من أرسى قواعسد الدين الحق الخالص بمنهجه التجريدي البسيط والمباشر للوصول الى حقيقة الله ، وبوضعه حدا نهائيا للوثنية وسائر أنواع الرمزية المادية ووساطة الكهنــة . ولهذا رابنا القرآن ينعته «مسلما» وهو اصطلاح استخدم في مواضع كثيرة من القرآن الكريم لوصف المؤمنين الصلاقين بما فيهم الذين عاشوا قبل ظهور الاسلام . فلقد نعت بالسلمين نوحا وأنصاره وسحرة فرعون الذين آمنوا بدعوة موسى ، وتلاميذ المسيح ، كما أوضحنا في الفصل الخامس الخاص «معنى الاسلام» ، الا وهو الاسلام الحر التام لمشيئة الله وهدانته ، وغنى عن البيسان أن الاسلام قد اعترف باليهودية والمسيحية ،واحترم سائر الرسالات والفلسفات الخلقية الأخرى . فلقد سمم اليهود والمسيحيين ((أهل السكتاب)) واعتبرهم بذلك أخوة في الدين ، ومن ثم دعا الى تفاهم مشترك لتسوية خلافاتهم الخاصمة ، والاتحاد تحت لواء العقيدة الجديدة باعتبارها الأخيرة والوحيدة . وما كان محمد الذى وصف بخاتم الأنبياء ليأتي لهدم الرسالات والادبان السابقة ة وانما جاء لاتمام واكمال عمل ابراهيم وموسى وعيسى. واستهدفت دعوته ثنقية الدين من الطقوس ومما تسرب اليه من شوائب الخرافة ، والقيام بحركة بناءة لتسبطه وتوحيـــده وتدعيمه . وأذا كان ألله وأحدًا أحدًا ، فلابد أن يكون للانسمان دين وأحد

يمتر ف يجميع الأديان السسابقة ويتوجها « **أن الدين عند الله** الاسلام » •

لقد كان ظهور الاسلام آخر حلقة في تطود الاديان ، وازاد الله لبادئه الاساسية أن تعيش الى الأبد وهي من العموم والبساطة والمرونة بحيث تستطيع مواجهة أية تضيرات في ظروف البشر ونظمهم وعلاقاتهم . ولم يقف الاسلام عند حد ارساء القواعد الاساسية لمجتمع انساني سليم ، عن طريق تقوية ومتابعة المنصر الخطقي للدين باضافة لمسات دقيقة من حسن التصرف وآداب السلوك الى المقومات الاساسية للخلق ، بل أقام أيضا دعائم الدولة الاسباسية شهلة جميع الجوانب الاجتماعية والاقتصادية والسياسية لحياة البشر .

وما كنا لنقف في هذا الكتاب مواقف الدفاع عن الأسسلام ضد الاتهامات الزائفة والدعابات المسللة ، فمثل هذا الموقف لايمكن الا أن يكون سسلبيا ! والاجدى لحب مثل هذه الاتهامات القائمة على التحرّ والتعصب ، هو اعطاء صورة ايجابية موضوعية للاسلام بلفة عصرية يسهل فهمها على غير السلمين في هذا العصر، ويجدر بي أن أوضح أن عرض الاسلام بمثل هذه اللغة العصرية لايمني بالضرورة تجديد مبادئه العامة التي أثبتت قابليتها للتطبيق في كل مكان وفي كل عصر .

هذا الدين الذي يتوج جميع الاديان السيابقة ويختم رسيالات الانبياء . فلم تكن تلك الرسالات سوى مراحل متنابعة في الطريق الى السكمال . وما أن حقق الرسول محمد مرحلة الكمال الاخيرة ، حتى نزل قول الله سبحانه وتعالى : « اليسوم اكملت لكم دينسكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا » .

واذا كان الاسلام يقوم اساسا على وحدة الدين التفهو الأشكر الا أن يكون واحدا! وما يسمى بالمداهب أو المدارس الفكرية للاسلام مثل السنية والشيعة والشافعية والحنبلية الخ ... ، لا يؤلف عقائد منفصلة أو قائمة بداتها كمسا هو الحال بالنسبة للكاثوليكية والبروتستنتية والأورثوذكسية. ذلك أن لهذه المذاهب كنائسها النفصلة ، والخلافات والمنازعات بينها لاتزال قائمة ، بينما لايوجد للمداهب الاسلامية مساجد منفصلة ، وهي تخص التاريخ أكثر مما تخص الجوهر . ولم تعد لخلافاتها أهمية تذكر لأنها تتعلق بالشكليات والتفاصيل الجزئية للتطبيق ، ولا تمسى المباديء الاساسية أو العامة . وفي اعتقادي ، أنها لمضيعة للوقت ان نشغل القارىء بأمثال هذه الشكليات والجزئيات ، ومن ثم سأغفلها كلية ، وبالمثل لم أنهج ذلك المنهج المدخلي التقليدي الذي يعرض لتاريخ شبه الجزيرة العربيسة وجفرافيتها الاجتماعية باعتبارها البيئة الطبيعية لظهور الاسلام . ذلك لأن الاسلام ليشق بالشيء الذي يخص العرب وحدهم، بل هو دعوة عالميـــــة تخص الانسانية جمعاء . كما لا يدخل تاريخ الدولة الاسلامية في مجال بحث هذا الكتاب ، ولهذا لم اكلف نفسي عناء تلخيص مثل هذا التاريخ الطويل الحافل بالأحداث ، فضلا عن أنه لن يفيد القارىء الاطلاع على ملخص مركز دون تحليل أو تفسير ، ، حتى تاريخ حياة الرسول لم أحرص أيضا على أبرازه ، ولئن لم يجد القارىء فصلا خاصا بذلك ، فهذا لايعنى عدم التقدير ، كما لايعنى مجرد الإهمال ، وانما هو من باب التمثى مع ميسداً لاذائية الأنبياء ، واتباعا للتقليد القرآني الذي يقضى باغفال تواريخ الحياة الخاصة للأنبياء ، والتركيز على مبادئهم ، وما خلفوه من قدوات خلقيسة للأحيال التالية ،

عبد المغنى سعيد

الفصل الأول

نشأة وتطور الأديان

« والذين يؤمنسون بمساانزل اليسك وما انزل من قبلك » قرآن كريم

كيف اتبح للانسان أن يعرف ماهية الدبن ومنزاة ؟ وكيف أدرك حاجته إلى الاعتقـــاد في الدبن ؟ وهل كان الدبن أمرا لا غنى عنه للانسان وهو في مراحل تقدمه الأولى ؟ وهل عاق أم ساعد على أطراد تقدم مدنية الانسان ؟ وهل لا يزال الدبن أمرا لا غنى عنه للانسانية حتى في عصرنا الحاضر بعد أن حقق الانسان تلك الكشوف والانتصارات العلمية العظيمة ؟ واذا صح هذا > فلماذا نرى الآن أناسا كثيرين في جهات متفرقة من العالم ينظرون إلى الدبن كشيء عتيق ؟ لماذا يبدو بعض الناس غير مكترثين بالـدبن منا لم يعد آخرون يؤمنون به قط ؟ هذه الاسئلة وأمثالها كثيرا ما تطرأ على أذهاننا في هذا العصر المادي الذي زادت انتصاراته العلمية العظيمة من غرور الإنسان وجعلته يظن أنه أكبر من أن يعتقد في وجود الله خالق السموات والأرض!

ان ظاهرة عدم البلاة بالدين ، أو بعبارة أخرى الافتقار الى الإيمان قد أخلت ، فيما يبدو ، تنتشر أنتشارا وأسما في كل من الشرق والغرب ، وفي الدول الرأسمالية والاشتراكية على السواء ولمله من السابق لأوانه أن نناقش في هذا الفصل اسباب هسده الظاهرة ، ولكنها تنطري على سؤال بالغ الاهمية وهو : هل يوجد ثمة تعارض بين العلم والدين ، أم أنهما يتلاءمان معا أ هذا السؤال سنعالجه بالتفصيل في موضع آخر ، وأنه لايكفي في الوقت الحاضر أن نركز الاهتمام على جانب واحد من السؤال ، ألا وهو تتبع جنور أو أصول فكرة الدين ، لكي نرى ما أذا كانت قد انبثقت من العلم أم أنبثقت من الخرافة أ أن هذه الجنور أو الاصسول أنها ببحث عنها في دائرة أوسع ، تلك هي دائرة صراع الانسان الابدي ضد الطبيعة ، وهو يخوض طوال القرون اعنف واذاب صراع بينه وبين الطبيعة ، وكلما شجح الانسان في اكتشاف ما خفي عليه من أسراد الطبيعة ، وكلما روض من قواها في اكتشاف ما خفي عليه من أسراد الطبيعة ، وكلما روض من قواها

الحيارة الخارقة ، كلما نمت مدنيته نموا متصلا متواصلا ، وند يرى الانسان فيما يحققه من خطوات النجاح والتقدم انتصارا على الطبيعة ، ولكنه رغم ما حققه وما سوف يحققه من انتصارات متوالبة ، سيظل هو الطرف الضعيف في هذا الصراع ، وستظا. معركته المستمرة ضد الطبيعة غير نهائية أو غير فاصلة ! وايا كانت الانتصارات التي يزعم الانسان أنه حققها على الطبيعة ، وعلى الرغم من أن الله قد خصه بنعمة العقل أو المستولية ، تلك النعمة التي تحمل منه سيد الكائنات جميعا ، فانه لا يزال أبعد ما يكون عن التحكم في قدره أو مصيره ! أنه لا يستطيع أن يعرف ماذا يخيىء له الفد! انه لا يستطيع أن يعرف متى يموت وبأى أوض يموت ، انه لا يستطيع أن يغير مجرى الرياح ، ولا يستطيع في موسيم الحفاف أن يحمل المطر نأتي مبكراً ، أو أن بعرف حتى متى سيقط المطر!! أن مثل هذه المسائل لا تدخل في حيز قدرة الإنسان يل هي تخص الله وحده! فهو الأول والآخر ، والخالق الأوحسيد والقوة العليا التي تخلق وتحكم وتهيمن على جميع قوى الطبهة ، وانه لفي أوقات الضراء عادة ، عندما يجد الناس أنفسهم عاجزين عن مواجهة الكوارث الطبيعية التي تدهمهم مثل الفيضـــانات والمواصف ، والزلازل وإلبراكين والسيول الجارفة ، وأوقات القحط والجفاف ، والأوبئة والمجامات . . ، لا يسم الانسان الا أن بشبع بالضعف والتواضع! وهذا هو الوقت إلذي بشعر فيه الانسان بقربه الى الله ويسمى لنجدته 6 وهو أذ نشمر بالخطر الماثل ويخشى أن تسحقه الطبيعة الجبــــارة يتطلع الى وجود قوة أعلى تسيطر عليها وتستطيع أن تكبح جماحها أ وسرعان ما يتحول تطلعه وأمله في وحود تلك القوة وفي اقدامها على العمل الى الايمان . بوحودها وقدرتها واستجابتها للدعاء أ

هكذا اهتدى الانسان أول ما اهتدى الى وجود الله • ولنأخذ

ذلك المثل المحدد لرجل يواجه الماصغة في البحر ، وهو مثل ذكر اكثر من مرة. في القرآن « واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ، فلها نجاهم الى الهر فمنهم مقتصد وها يججد بآياتنيا الا كل ختيبار كلور »(٢) ولقد أبرز القرآن في موضع آخر نكران الانسيان وغدره بعد أن يكتب الله له النجاة « وإذا مسيحم الفر في البحر ضل من تدعون الا اياه ، فلها تجاكم الى المر اعرضتم وكان الانسيبان كلورا ، (٣) مثل هذا الموقف السلبي الكادر من جانب الانسان لا يمكن أن يكون في صالحه باية حال ! أنه الخاسر في المدى الطويل وما أنه بخاسر قط ، ولئن كان الناس يدكرون في المدى الطويل وما أنه بخاسر قط ، ولئن كان الناس يدكرون أو يتناسونه بعد النجاة ! «وجاءهم الوج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم !» دعوا الله مخلصين له الدين لأن انجيئنا أمن هيلة أخيم أنهم الكون من الشباكرين ، فلها أنجاهم اذا هم يبغون في الارض بغير الحق إنها الناس انها بغيكم على النسكم »(٤) »

ترى ماذا يكسب الانسان بموقفه السلبى وغده ؟ أيظن أنه وقد نجا مرة أن يتعرض للخطر أن عاجلا أو آجسلا مرة أخرى وهل هو يستطيع خداع الله ؟ وأذا استطاع على سبيل الفرض أن يخسده مرة ، فهل من المستطاع أن يخدعه أكثر من مرة ؟! وهل في أمكانه عندلل أن يجد له منقذا بديلا ؟ أن القرآن يضع الجواب الصحيح على مثل هذه الأسئلة « ولا تدع مع لله الها آخر لا آله الا هو كل شيء هالك ألا وجهه له الحكم واليه ترجعون » (ه) و ((أن ينصر كم من بعده وعلى غالب لكم ، وأن يخذلكم فمن ذا الذي ينصر كم من بعده وعلى غالب لكم ، وأن يخذلكم فمن ذا الذي ينصر كم من بعده وعلى

⁽٢) سورة لقمان ، الآية ٣٢

⁽٣) سورة الاسراء ، الآية VV

⁽٤) سورة يونس ، الآيتان ٢٤،٢٣

⁽۵) سررة التصمن ، الآية ۸۸

الله فليتوكل المؤمنون) (١) وانه لبهذا التوكل على الله وحده يستطيع الإنسان أن يحرر نفسه من المخوف ، وأن يشمر بالسسسعادة والاطمئنان .

وثمة مثل محدد آخر نسوقه من القراآن ؛ الا وهو الخاص بالمطر . من الذي يسقط الأمطار ؟ هل في استطاعة الانسيان ان يسقط الأمطار أينما يريد ووقتما يشاء ؟ هل في استستطاعته ان يضمن سقوطها بالكميات وعلى الفترات التي يحتاج نسبها اليها ان الأمطار الفزيرة التي تطول فترة سقوطها قد تحدث سيولا حارفة تجناح النباتات والقرى ! ان موسم جفاف يطول بعض الشيء قد يحدث المجاعة! أن اليد العليا هي بد الطبيعة وليست يد الانسان ، ومن يده أعلى من يد الطبيعة غير الله خالقها والقادر على حماية الانسبان من كوارثها ، انه ((خير وابقلي)) (٧) من اي منقذ أو حام آخر · « وهو خر الناصرين » (٨) لقد كان الناس في المجتمعات البدائية وما زالوا حتى الآن في بعض المجتمعات المتخلفة بلجاون إلى السحر ينشدون عونه ! واثن تنبأ لهم السموة · بستقوط المطر واحيوا بدلك الأمل في نفوس الفلاحين ، الا انهم. ليسنوا بصنائعي أمطار ، وَكُما قد يخفف الفلاحون أو يزيدون من قلقهم بتلمس البشائر الطيبة أو السيئة ولكن ما عليهم الا الانتظار حتى تتحرك هذه القوة الخلاقة وتعمل! لقد كان المقصود بالنشائر أن تطمئن الناس أن هذه القوة سوف تعمل • كما كان المقصود بالسحو أن يدعوها إلى أو يستحثها على العمل! وهكذا لم يبتدع الإنسان السحر والبشبائر للاستعاضة يهما عن الله ولكنه استحدثها في بداية الأمر زلفي للتقرب الى الله وسمسؤاله الغون ! ولئن كان الأمر

⁽٦) سورة آل عمران ، الآية ١٦٠

⁽٧) سورة طه ، الآية ٧٣

⁽A) سورة آل عمران ، الآية ٥٠٠

كذلك ، فهل يمكننا القول أن الله « شيء خرافي » أو أن الدين قد . انبئق عن السحر والشعوذة والخرافة ؟! أن مثل هذا الاسملوب الساذج أو الهمجي للتقارب إلى الله ، كما طبقه الرجل البدائي لا تتصل عن قرب أو عن بعد بجدور وأصول الأدبان ، حقيقة أن الانسـان البـدائي قد شعر بوجود الله كلوة خلاقة خارقة . ومع أنه قد شعر فعلا بهذا الوجود ، الا أنه كان من المتعذر عليه في تلكُّ المرحلة المبكرة لتطور الفكر الانساني ، ان يكون ويصيغ نظـــرية خالصة للدبن ، أن الطريقة التي كان بخمن بها القوم البدائيون عن الدين ، دون تفكي علمي منظم ، كانت تعتمد على العاطفة والغريزة والاستلهام اكثر مما تعتمد على العقل والمنطق والحكمة . فكان لابد وأن يضعوا لانفسهم رمزا ماديا من شأنه أن يجمل فكرة الله أقرب الى ادراكهم وتصورهم • لقد كانوا بجسمون فكرة وجود الله في مثل هذا الرمز المادي ، وهو ما اطلق عليه فيما بعد ألوثن أو الصنم . وكان من الطبيعي أن نرى مثل هذه الحيلة لتجسيم الله تقود القوم البدائيين سريعا إلى الاعتقاد أن هذا الرمز أوالصنم هو الله نفسه ، نتيجة لضعف الإدراك وفقر الخيال! وما أن صنع النساس رموزا أو أصناما ، حتى وجدوا أنفسهم يتبعون آلهسة منوعة ، لم يلبث أن أدى تنوعها وتعددها ألى مشكلة خطيرة ، الا وهي مشكلة ظهور أو تكتل عصابات مختلفة من محترفي أشهاه الديانات يضللون الفئات المختلفة من عبدة الأصنام . وقد لا يكون من المهم ان نتساءل ما اذا كان هؤلاء المحترفون أوفر أو أقل ربحا من السحرة ، لأن السحر لم يلبث أن اختلط بعبادة الأصنام وكونا ظلفرة واحدة • وهذا هو ما حدا ببعض الكتاب الى ارجاع أصــول • الوثنية الى السحر ، ولئن صح هذا بالنسبة للوثنية ، فانه لا يمكن أن يصح بالنسبة للدين وذلك لسبب بسيط واضح ، وهو أن الدين اغا قصد به منذ البداية أن يقاوم السحر والشسعودة ، وأن يحرر الانسان منهما بصارة ادق ، وإن لقى قصة أم أهيم الجد

خير ما يوضع لنا هذه الحقيقة التي لا تقبل النزاع أو الجهدل. لقد كان اساوب أبراهيم في الاهتداء إلى وجود الله أساويا مباشرا ويسبط . وكانت طريقة تفكيره تجريدية أصيلة ، فهو لم يشسعر بحاجة الى تجسيم الفكرة في رمز مادى ، أو في وثن بعبارة اخرى ، بل أبدى عيانا جهارا احتقاره للاوثان وعبدتها متسائلا ، اذا كأنت هذه الأوثان أو الأصنام من صنع الانسسان ، فكيف يستسيغ الناس لانفسهم أن يعبدوا أشياء صنعوها بايديهم أ لقد كان تحدى ابراهيم لقومه عظيما جد خطير! اذ عمد الى تحطيم حميم الأصنام الا واحدا هو أكبرها جميعا! وما أن رأى القوم ما حدث لاصنامهم حتى جن جنونهم ودعوا الى اجتماع هام ، وقاموا بأدق التحريات ٠٠ من الذي حطم آلهتنا ؟ من الذَّي اجترأ على انتراف هذا الجرم؟! فليسقط المجرم! الذرت للمجرم! والقي في آذان ذلك الطفام الهائج المائج أن شابا يقال له ابراهيم هو الذي اقترف الجريمة ، لقد سمعه الكثيرون يدعو الى انكاره الخيالية ضد أصنامهم ، فساقوه الى الجماهير ليستجوب ويحساكم وهنا كان التحدى !

- ... من الذي حطم أصنامنا ؟
- _ لديكم صنما لم يتحظم .. لقد شهد الحادث فاسألوه! .
 - ـ ماذا تقول أ! أنه لا يسمعنا ولا يستطيع أن يجيب .
- کیف هذا ؟ أو لیس باکبر الاصنام جمیما ؟! لقد تحطمت الاصنام فی حضوره ولم بستطع الدفاع عنها! أو من يدری ؟ لمله هو الذي حطمها ! .
- ـ هراء لا يمكن أن يكون الذي فعل هذا هو الصنم الأكبر!
 - الأمر بسيط ا هو السمك الكبير ياكل السمك الصغير .
 - .. مستحيل انت تلعب بالألفاظ . . انك لكاذب !

- ما أنا بكاذب ! دعوني وشأتي وآتوا بصنمكم الأكبر ليشهد !

كان هذا جواب ابراهيم البسيط جد المتنع لقومه الفاضيين .
وما كان أحق هذا الجواب أن يهدىء تأثرة نفوسهم > ولكنهم على .

تقيض ذلك ازدادوا غضبا وعنفا «واصدوا حكمهم باعدام ابراهيم بالحرق حيا : ولكن الله سبحانه وتعالى أنقذ مؤسس الدين الخالص الذي اسلم اليه امره > أي وضع في الله كل إيمانه وثقته ، ولقب استخدمت كلمة « الاسلام » في القرآن الكريم لتعريف الادراك الديني العام لابراهيم ! فهو لم يكن كما جاء في القرآن « يهوديا ولا نمرانيا ولكن كان حنيف سلما وما كان من الشركين »(١) الامر الذي لا يحتمل اساءة الفهم فلقد عاش ابراهيم قبل ظهور الهورية أو مسيحيا أو مسلما ! وتلك حقيقة لا تتنافى مع فضيله يهوديا أو مسيحيا أو مسلما ! وتلك حقيقة لا تتنافى مع فضيا البارزة بين الاصول والجدور الفكرية للرسالات السماوية الثلاث القدية .

ويمكننا تلخيص هذه القواعد فيما يلى:

آولا: التوحيد أي وحدة الله .

ثانيا ته الفاء عبادة الاصنام ووضع حد نهائي لجميع انواع الرموز المادية كوسيلة للتقارب الى الله والاتصال به .٠٠

ثالثا : الاهتداء الى حقيقة وجود الله عن طريق التأمل والبصيرة وادراك آيات وشواهد الخلق ٠

رابعا: تلمس هداية الله عن طريق الدعاء والصلاة .

خامسا : ادخال تقام الحج كوسيلة للتشمساور والتفاهم والتماون التبادل بين الومنين ..

⁽٩) سورة آل عبران ، الآية ٦٧

تلك هى الخطوط الرئيسية لعقيدة ابراهيم التى كانت بحق بسيطة واضحة . ويرجع هذا الوضوح وترجع تلك البساطة الى اسلوب ابراهيم في التفكير والبحث . فبعد أن اسقط الاوثان من ذهنه تماما ، بدأ يبحث عن شيء آخر يكون أثير قبولا . لقد تطلع الى السماء والكواكب ((فلما جن عليه الليل رأى كوكيا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الأفلين ، فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لأن لم يهدني ربي لاكونن من القسوم الفسالين فلما رأى الشموس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم الني إبرىء مها تشركون أني وجهت وجهى للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من الشركين »(*)

كان هذا هو التقليد الذى استنه ابراهيم ، تقليد اسلام الزجه لله او « الاسلام » . « ومن احسن دينا مهن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع مله ابراهيم حنيفا ، واتخذ الله ابراهيم خليلا) (۱۱)

لقد تناولنا حتى الآن فكرة الدين من جانبها اللاهوتى دون وجود الله ، ولفن جاز للكفار أن يتحدوا المؤمنين عبا اذا كان في استطاعتهم بعشد كل منطقهم وظلسفاتهم أن يشتوا ان الله موجود ، فان مثل هذا الأساوب للمناقشة يمكن أن يستخدم أيضا فيما يختص بالبات عدم وجود الله وما كان للكفار بكل ما أوتوا من منطق وظلسفات أن يشتوا أن الكون قد وجد تلقائيا ، وأنه ظل منسلد وجوده بسير من تلقاء نفسه لآلاف بل ملايين السنين ! وفي اعتقادى انه من غير الملائم أن نضيع وقتنا في مثل هذه المجادلات الفلسفية المحتد ! ولعله من الافيد والاوقع أن نناقش ما اذا كان السدين مغيدا للانسان أو ضارا به ، بدلا من الجدل المقيم لاتبات أن الله مغيدا للانسان أو ضارا به ، بدلا من الجدل المقيم لاتبات أن الله

⁽١٠) صورة الأنمام ، الآيات ٥٠-A

⁽١١) سورة النساء ، الآية ١٢٥

موجود أو غير موجود ! فاذا ما اتضع لنا أنه من صالح الانسانيــة الاعتقاد في وجود الله والتمسك بأهداب الدين ، لما جاز لنا بعسد ذلك أن نطالب انفسنا بما هو أكثر من التسليم بالحقيقة أو الاسلام الله . وأنه لعمل صبياتي ولاشك أن يتساءل المرء أو يسأل نفسه أو زملاءه استُلة كتلك التي يوجهها الأطفال عادة الى الآباءً! ماهو الله ؟ وبأى شكل يبدو ؟ وأين يقيم ؟ ترى أله والمد ؟ ترى أله إبن أو ابناء ؟ نحن ننظر الى هذه الأسئلة ومثيلاتها كأسئلة سيخيفة أو على الأقل ساذجة! ذلك ابه لا يوجد أي شيء على الأرض! أو السماء يمكن أن يكون شبيها الله ٤ لأن ألله فل ولا يمكن مقارنته بأي شيء آخر! وما كانت لتكون لله اقامة ثابته أو محددة ، لانهبسماطة موجود في كل مكان ، ولأنه أقرب الينا من حبل الوريد(١٢) وليس الله قريبًا منا هذا القرب فحسب بل هو في انفسنا الي حد كبير! والذي بمثله في نفوسنا هو الضمير أو جانبنا الطيب ، والقصود بالجانب الطيب هو جميع القيم الخلقية والصفات الحميسدة والسلوك الرقيق التي تبلورت طوال العصور ، وبعبارة اخرى كلما كان الإنسان أقرب إلى الله ، كلما كان الله أيضا أقرب اليه . واذا كان ايمان الانسان من الكمال بحيث يشعر أنه في أتحاد روحي منه أكثر من مجرد الهداية أو الإلهام . وهكذا لم تكن تجربة موسى مع الله في مثل بساطة وتجريد وتجـــربة ابراهيم · فقد طلب أنَّ يرى الله مدفوعا برغبته في أن يعرف عنه أكثر ! وكان أن عرضه هذا الطلب ، بالرجوع الى القرآن ، لتجربة قاسيية عنبقة ! « ولما جاء موسى ليقاتنا وكلمه ربه قال رب ادنى انظر اليك ، قال أن ترانى ولكن انظر الى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراشى ،

 ⁽۱۲) ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ، ونحن أقرب البه من
 حبل الهريد سورة ق ، الآية ۱٦

فلها تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقاً ، فلما أفاق قال سبحانك تبت البيك واتا أول الؤمنين)) ﴿١٣) وبار أن موسى قد نهج التجربة المريرة! ولم يلبث موسى أن خرج من هذا اللقاء العنيف أو تلك التجربة المربرة برسالة أكثر تعقيدا ومغامرة ، حيث أوحى اليه الله الله ان يذهب مع أخبه هارون ألى فرعون " اذهبا الى فرعون الله طفى)) (١٤) وهكذا كان على موسى ، ليس أن يحارب الوثنية فحسب . بل أن يكافح طفيان فرعون وجبروته أيضا ! وقد بدت له المهمة الأولى السط بكثير ، أما المهمة الثانية فكانت جد مثرة ولم يتفق المؤرخون فيما بينهم على المصر الذي جرت فيه احداث الصراع بين موسى وفرعون ، ولا يعنينا هنا أن نتصدى لتحديد هذا العصر ، ولكننا نرى من المهم أن نوضح أن قدهاء المصريين لم يكونوا بالمتخلفين في الفلسفة الدينية ﴿ فَقَدْ آمَنُوا بِالْحَيَاةِ الآخَـرَةُ وكادوا يصلون في عهد اخناتون الى دين مثالي موجد ، لولا النكسة التي عصفت بثورة اخناتون الدبنية . تلك الثورة التي أقام بهسا ذلك الفرعون العظيم ، مدخلا لفهوم التوحيسة لأول مرة في الديانة المصرية القديمة ، فقد قضى على تعدد الآلهة وشتت القساوسة المحترفين ومنبع طقوسهم في المعابد ، مما رفعه في نظر بعض الورخين الى مرتبة انبياء الانسانية الأواثل . وغالبا ما يكون الاضطهاد الفظيع لليهود ونزوحهم التاريخي من مصر قد تم في عهد واحد من خلفائه لا بمكن ذكره على وجه التحديد. ولا نحسبنا في حاجة الى الحديث عن كفاح موسى ضد فرعون وتحديه الاعجاز لسحرته وكهانه ، وهروبه المثير عبسر سيناء الى ارض الميماد ، فهذه تفاصيل معروفة ولا محل لتكرارها هنا . الا أن

⁽١٣). سورة الأعراف ، الآية ١٤٣

⁽١٤) سورة مله ، الآية ٢٣

ثمة حقيقة واحدة جديرة بالذكر ، وهي أهمية ومغزى كفاح موسى كمثل واضح لوظيفة التحرر الاجتماعي للدين ، حيث توضح لنا أن الحركات الدينية لم تكن بالحركات الروحية او المعنوية البحتة والكن كان بين أغراضها أيضا تحرير الانسان من الللم والغاقة وجميع مظاهر الغبن الاجتماعي : ويبدو أن الكثيرين من أتباع موسى لم يكونوا ليدركوا هذه المعاني السامية . وقد كان من المسير عليهم أن يتركوا وادى النيل بخيراته ونعمه الى اراضي سنسيناء الصحراوية الجرداء! وسرعان ما فقد بمضهم الأمل في ارض البيعاد التي وعدهم موسى بها أبل كان بين هؤلاء من يفضلون البقاء عبيدا في مصر على إلقيام بمغامرة الهروب هذه التي فرضت عليهم الى مقصد مشكوك فيه . . وهكذا لم تلبث مقاومتهم أن ضمعفت وعندما تركهم موسى لينفرد ويتغرغ للتأمل والعبادة لمدة الاربعين يوما عادوا الى وثنيتهم الأولى ليعب دوا عجلا ذهبيا من صديع أيديهم ، الأمر الذي حز في نفس موسى . وقد المه كثيرا أن يحدث هذا الذي حدث في غيبته تحت سمع وبصر أخيه هارون ، ولقيد عاني كثيرا في سبيل اعادتهم للحق والايمان . واذا كان قوم موسى قد تعرضوا لمثل هذه النكسة الفاضحة في حياته ، فماذا كان ينتظر منهم أن يفعلوا بعد وفاته بسنوات أو أجيال ؟ ! انه لمما لاشك فيه بالرجوع الى الحقائق التساريخية والانجيلية ، انهم قد عادوا الى تطبيق الكثير من الطقوس والشكليات الوثنية لصالح المحترفين من القساوسة والحكماء • بل وخصوا أنفسهم وحدهم دون شمسعوب الأرض جميعسا بالديانة اليهودية ، فجعلوها بذلك ديانة مغلقة أى قاصرة على شـــعب الله المختار ! فهم لم يخلطوا الدين برواسب الوثنية فحسب ، بل غلفوه بسياج منيع من العنصرية أيضا ، وبهدا اصبحت اليه ودية لبني اسرائيل جنسا ودينا ووطنا! واصبيح القساوسة اليهود بدلك طبقة مميزة في شعب مميز! ومن أجل مذا

يرزت الحاجة الى الاصمالح الديثي ، والى تخليص الدين من هذا السياج • ولم يلبث أن تمخض الشعور بهانه الحاجة عن ظهور المسيحية ، فقد كانت رسالة المسيح أن ينقى ويعمم الدين ، الأمس الذي بيدو واضحا في كلمات السيد السيح «على كرسي موسى جلس الكتمة والفريسيون فكل ماقالوا لكم أن تحفظوه فاحفظوه وافعلوه. ولكن حسب أعمالهم الاتعماوا ، الأنهم يقولون ولا يفعــــاون ٠٠ فانهم يحزمون أحمالا ثقلية عسرة الحمل ويضممونها على أكتاف النساس ، وهم لا يريدون أن يحركوها بأصبعهم • وكل أعمالهم يمبلونها لكى ينظرهم الناس فيعرضون عصائبهم ويعظبون أهداب ثيابهم ، ويحبون المتكأ الأول في الولائم ، والمجـــالس الأولى في المجامع ، والتحيات في الأسواق وأن يدعوهم الناس سيدي سيدي . وأما أنتم فلا تدعوا سيدى لأن سيدكم واحد . وحتى المسيح وأنتم جميعا أخوة · ولا تدعو أحدا أباكم على الأرض ، لأن سيدكم واحد، حتى المسيح ! ولكن الأعظم فيما بينكم هو خادمكم ، (١٥) همكذا ويمثل هذا العنف ولكن مع عميق الاخلاص ، كانت تحملة المسيح على مؤلاء الذين جلسوا على مقعد موسى ! ذلك أن الأديان جميعا ، تبدأ نقية أول ما تبدأ ولكن سرعان ما تتسرب اليها شوائب التزمت والطقوس المظهرية والشكليات شبه الوثنية ، بل والنفاق ! ولهذا يبعث الله الأنبياء والرسل الواحد بعد الآخر ليذكر وليجدد وينقى ويدعم دينهم ﴿ فرسالة المسيح لم تكن بالرجوع الى كلماته ، « لهدم القانون أو الأنبياء ولكن لاتمام عملهم واكماله تلك وصايا موسى المشر ، كانت أساسا عقوبية ، رادعة ، ثم جاء المسيح ليكملها ويطورها ويجعلها أكثر واقعية وتسامحا ٠ وما كان المسيح ليكرس وقته لعلاج الأجسام فحسب ولكن كرسه أيضا لعلاج النغوس • بل كان علاج النفس هو الهدف الأساسي لتعاليبه ! انه لم يكن ليكفي

⁽١٥) العهد الجديد : الجيل متى _ الفصل ٢٣ ، فقرات ٢٠.١

فى نظره أن نقول للانسان «لا تقتل» ولكن يجب أن نحرص على تجنب البغضاء والحقد والغضب باعتبارها أخطر أسباب السلوان والقتل! قال السليم « لقد سمعتم أن قد قيل فى الأزمان القديمة لاتقتل وكل من يقتر ف القتل سوف يكون عرضة للجزاء، ولكناقول اثكل من يقضب على أخيه بدون سبب سوف يكون عرضة للجزاء (١٦) وهذا يعنى أن الانسان يجب أن يحرر نفسه من الكرامية والحقد الى الحد الذى يجمله يحب عدو مثلما يحب صديقه • « لقد سمختم أن قد قيل : أحب جارك واكره عدوك • ولكنى أقول لكم : احبوا أعدائكم، وباركوا من يلعنوكم ، وافعلوا الخير لمن يكرهونكم ، وصلوا الهرلاء الذين يمتهنونكم ويضطهلونكم » •

لقد أبرز المسيح في دعواه الوقائية أيضا العسلاقة بين الرغبة والزنا ، قائلا لقومه لقد سبعتم أن قد قيل في الأزمان القديمة : لا تقترف الزنا • ولكني أقول لكم من ينظر الى امرأة نظرة بشتهيها فقد اقترف الزنا معها في قلبه ! » • وواضح أن المسيح كان يدعوا بهذه الأمثلة الى ما هو مثالي ساعيا بذلك الى الكمال « الثن فابلغؤا الكمال ، وانشدوا حتى كمال أبيكم الذي في السهوات !

اندروس الحب والاحتمال والتسامع التي علمها المسيح وعاشها أيضا ، كانت تحديا عظيما للعصر الذي عاش فيه ، ذلك العصر الذي سادته الكراهية والأحقاد وروح العدوان • وشأن أغلب أن لم يكن جميع الأنبياء عانى المسيح سخرية قومه وحقدهم . وكذلك سلبيتهم وعلم اكترائهم . «فلقد شهد المسيح بنفسه أن لاكراهة لنبي بين قومه (١٧) ذلك أن بنى اسرائيل ، قوم المسيح ، كانوا جامدين متزمتين وزاعين دائما للعبدوان • وكانت فلوبهم غليظة قاسية « فهي ونزاعين دائما للعبدوان • وكانت فلوبهم غليظة قاسية « فهي

 ⁽٦٦) المهد الجديد ، الجيل متى ، الفصل الخامس ــ الققرتان ١١ ، ١٦
 (٧٧) العهد الجديد ، الجيل جوضا القصل الرابع ، والققرة . ٤٤

كالحجارة او اشد قسوة ، وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار » (١٨) ولعل أبرز مثل لجمودهم وتزمتهم هو « واقعة السبب » التي كانت أحد الاتهامات التي وجهت الى السيد المسيح وتلاميذه • لم يكن جرما أن يعالج المسيح رجلا مريضا في يوم السبت! وما كانت لتمد مخالفة خطيرة أن يقدم تلاميذه على جنى القمح وهم جباع في ذلك اليوم الذي خرم فيه العمل بتأتا على بني اسرائيل ! ولقد كان جواب السيد المسيح على جلادية بسيطا قاطعاً : « أود أن أسألكم شبيئًا واحدا: أو ليس بمشروع في أيام السبت أن نفعل الخبر ، أم تفعل الشر ؟! أن ننقذ الحياة أو أن نزهقها ؟! > (١٩) أما الاتهام الثاني الذي حوكم من أجله المسيح فقد كان أنه أراد أن يسمسوي بين الله وشخصيه هو ، بزعمه أنه ابن الله سبحانه وتعالى ! وفي اعتقاد القساوسة اليهود أن الله لا ولد له ، وأن من الجرم أن يقال أن اله ولدا! حقيقة أن المسيحيين قد اعتقدوا وما زالوا يعتقدون أن المسيح ابن الله ، ولكن مثل هذا الادعاء لم يصدر مطلقاً عن المسيح نفسه! بل كانت اجابته عند المحاكمة و هكذا تقولون ! أما أنا فأقول لكم : سموف ترون في الآخرة ابن الانسان جالساً على يمين القوة وقادما من سنحب السيماء »! (٢٠) والواقع انه لا يوجد أي سند سواء من . الناحية التاريخية أم من الناحية الانجيلية يدل على أن المسيح قد نادى بنفسيه ابنا لله بل هو على نقيض ذلك كثيرا ما كان يسمى تفسه « ابن الانسان » • ولئن كان قد قال في مناسبية أو أخرى « أبي اللي في السحماء » فانه كان يقول بالمثل أيضا لأبناء قومه جميعا وهو يلقى عليهم تعاليمه « أبوكم الذي في السماء » والواقم أن الله عندما يوصف بالأب ، أنما لابعني بذلك المعنى المادي للكلمة ،

⁽١٨) سورة البقرة ، الآية ٧٤

⁽١٩) العهد الجديد ، انجيل لوقا ، السادس فقره ٩ `

⁽٣٠) المهد الجديد ، الجيل متى ، القصل ٧٧ فقرة ٦٤

أى أن له ابنا أو أبناء ! لِتَنحن مجازا أبناء الله جميما . والله مجسازا أبو آدم وأبو المسيح ! أنها أبوة مجازية أو معنوية وليست بالمادية ! وما كانت لتكون غير ذلك !

ليس هنالك ثمة خسلاف في كون ميلاد المسيح معجزه! ولكن مقدمات وملابسات هذا الميلاد وطبيعة المعجزة كانت ولا تزال محل الكثير من الخلاف أو الخلط ولا أحسبه يدخل في اختصاصنا هنا أن نناقش أسباب ومظاهر هذا الخلاف و ولكننا سنقف عند تفسير الاسلام لمعجزة ميلاد المسيح و

ان الاسلام لا يشك قط في كون ميلاد السيد السيح معجزة و ولكن القرآن مع اعترافه بمعجزة ميلاد السيح وبصفاء وطهارة امه مريم ((العقراء)) اعلن في حسم أنه لن الخطأ أن يدعى المسيح ابن الخطأ أن يدعى المسيح ابن الخالف الفرض وهي سورة مريم (٢١) ولقد ختم قصة ميلاد المسيح بالحقيقة الثابتة : « ما كان نق أن يتخذ من ولد سبحانه» (٢٧) المسيح بالحميلة الثابتة : « ما كان نق أن يتخذ من ولد سبحانه» (٢٧) دا مر خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » (٢٧) واعتبر القرآن من الكفرة هؤلاء الذين يسمون المسيح ابن الله : « لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شيئا أن أراد أن السموات والأرض وما بينهما يخلق ما يشسماء والله على كل شيء للسموات والأرض وما بينهما يخلق ما يشسماء والله على كل شيء لقدير (٢٤) وفي سورة التوبة آكد الله هذا التحذير بقوله سبحانه

⁽۲۱) سنورة مريم ، الآيات ١٦-٣٤

⁽٢٢) سورة مريم ، الآية ٣٠

⁽٢٣) صورة آل عبران ، الآية ٦٥

⁽٢٤) سورة المائدة ، الآية ١٧

بالطبع ، ولن يستطيع العلم أن يرينا الله أو يكشفه لنا أبدا ! لأن الله سبحانه وتعالى « لا تدركه الأبصاد وهو يدرك الأبصاد » وأنسسا لنستطيع في داخل نفوسنا فقط أن نشعر بوجود الله متى تطهرنا ونقت صحيفتنا وأصبحت نفوسنا شفافه ، وعندتذ نسلم بوجود الله ، ونسلم اليه قيادتا بالتالى ، بلا تردد وبكل ثقة واطمئنان .

ان الانسان اذا ما تمعق في داخيل نفسه وامعن التأمل فيما يفسمه جسمه اللين الضعيف من أجهزة مولدة للطاقة ، وأجهزة واعية منكرة ، وأخرى حساسة عصبية منها ما يرسل (٧٠) ومنها ما يستقبل ومنها ما يحلل الخ لأدرك بلا جدال عظمة الخلق والخالق والخالق يسمل القلب ، وكيف تعميل الدن ، وكيف تعميل اللائن ، وكيف تعميل اللائن ، وكيف تعميل اللائن ، وكيف تعميل اللائن ، وكيف الشرابين والأعصاب الخ انه ليكفى أن يدرك الانسان كيف يمي المقل وكيف يفكر ويدبر ويتذكر . . . انه ليكفى أن يدرك الانسان كيف يمي وبلدون توقف سواء في اليقظة أم في النوم ، حتى يعلم أنه مجرد جد ضئيل من هذا الكون العظيم ، وأن هذا الجزء المخلوق لا يمكن الا أن يؤمن بخالق الكلى، وذلك لأن الله سبحانه وتعالى قد أورع في حيزه الضئيل العديد من معجزات الحلق .

 (يا آيها الانسان ما غرك بربك الكريم ، الذي خلقك فسواك فمطك ، في أي صورة ما شاء ركبك)) (٧١) .

⁽٧٠) سورة الداريان ، الآية ٥١

⁽٧١) سورة الانفطار ، الآيتان ١٠٦

الفصل الثالث

طبيعة الأنبياء ورسالنهم

« لثلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ». قرآن كريم

الأنبياء أو الرسل هم هؤلاء الرجال المخلصون المتفانون الذين كرسوا حباتهم التغاح عبر القرون في مختلف الجماعات ضحد الخوافة والسحر والجهالة والظلم والطفيان والفساد الاجتماعي علم القد كانوا رواد الايمان الدين اخذوا الطريق المستقيم ابتفاء وجه الله واخذوا على عاتقهم فلسفة حاجة الانساني و ما كانت حركاتهم القواعد المعنوية والخلقية للمجتمع الانساني و ما كانت حركاتهم التكون روحية بحتة ! فقد أولوا عنايتهم أيضا لتحرير الانسسان اقتصاديا واجتماعيا جنبا لجنب مع تحرره المعنوى أو الروحي ولئن سمى هؤلاء الرجال بالرسل فذلك لانهم كانوا رسال الله سبحانه وتعالى الى شعوبهم ، سواء اكان الله هو الذي اختارهم واصطفاهم والهمهم بالرسالة ، أم كانوا هم أنفسهم الذين اهتدوا بتجردهم الى وجود الله خالقهم الأوحد وشعروا عن طريق التأمل والحكمة بحاجة شعوبهم الى اتباع صراطه المستقيم دواما .

وغنى عن البيان أن الأنبياء جميعا يستحقون تقديرنا واحترامنا.
كرواد أبطال للتقسدم الانسسانى ؛ ولسكنه من البغطا أن ننزع الى المبالغة فى طبيعتهم أو فى وضعهم كبشر ، وأن نعطى من الاهتمام لاشخاصهم وتاريخ حياتهم أكثر مما نعطى لمسادئهم وعقائدهم . فقد ينعت نبى بواسطة أتباعه المغالين صديقا أو أبنا لله سسبحانه وتعالى ، ولكن مثل هذا الأسلوب البدائي فى الاعراب عن التقدير والولاء ، أنما ينتج أساسا عن المبالغة والتعصب ، والواقع أن جميع الأنبيان بشر ، كانوا يسيرون فى الشسوارع والأسسواق وباكلون ويشربون بما ياكل ويشرب النساس! « وما أرسمسلتا قبلك من المرسلين الا أنهم لياكلون اللهام ويعشون فى الاسسواق وجعلسا المرسلين الا أنهم لياكلون اللهام ويعشون فى الاسسواق وجعلسا بعضسكم ألبعض فتنسة أتصبرون وكان دبك بصسيرا » (١٧)

⁽٧٢) سورة الفرقان ، الآية ٢٠

ولقد كان من العسير على أكثر الناس في مثل تلك العصور المظلمة التي سادتها الجهالة والخرافة ، وعندما كان الإنسان لا يا ال في مرحلة أولية من مراحل التقدم ، أن يعتقدوا في الرسل والإنساء كرجال عاديين ماثلهم وكثيرا ما كانوا يسمألون رسملهم أن باتوهم بالله ليروه ، أو أن يحضروا معهم بعض الملائكة ، أو أن يأتوهم بأدلة مادية كانوا يسمونهابالمجزات أو الآيات أو الخوارق ! وهكذا كان ذلك التحدي البدائي الساذج لأغلب أن لم يكن لجميع الأنبياء من نوح الى محمد « وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا اللائكة أو مرى ربنا ، لقد استكبروا في أنفسهم وعنوا عنوا كبيرا >(١٧١) « وقالوا اولا أنول عليه آيات من ربه قل أنما الآيات عند الله وأنما الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسمواق لولا أنول اليه ملك فيكون معه نذيرا . أو باقي اليه كنز ، أو تكون له حنة بأكل منها، وقال الظالون أن تتبعون الا رجلا مستحورا . » (٧٠) ولقعد كان جواب نوح ومحمد على مثل هذا التحدى الساذج واحدا تقريبا ، ولعله يكفى هنا أن نذكر جواب محمد (٧١) « قل لا أقول لكم عندى خرائن الله ولا أعلم الفيب ، ولا اقول لكم اني ملك أن أتبع الا ما يوجي الى)) (٧٧) وهكذا كان شأن جميع الأنبياء . لقد وضعوا كل ثقتهم في الله وتوكلوا عليه في مواجهة ذلك التحدي بايمانهم الذي لا يتزعزع . ﴿ قالت لهم رسلهم أن نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده ٤ وما كان لنا أن تأتيكم يسلطان الا باذن

⁽٧٣) صورة الفرقان ، الآية ٢١

 ⁽٧٤) سورة العنكبوت ، الآية ٥٠
 (٥٧) سورة الفرقان الابتان ٧ ٤ ٨

⁽٧١) يرجع الى جراب لوح في الآية ٣١ من سورة هود

⁽٧٧) سورة الأنمام ، الآية ٥٠

الله وعلى الله فليتوكل المؤمنيون . وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصيرن على ما اذبتمونا وعلى الله فليتسوكل المتوكلون » (٧٨) لقد كان الأنبياء بشر شأن كل البشر . وما كان هذا ليكون أمرا عجيبا يثير الدهشة . « أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ، واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بصطة ، فاذكروا آلاء الله لعلسكم تفلحون » (٧٩) ولم يكن محمد رسول الله مجرد رجل من رجال قومه ، بل كان أنضا أمياً شأن غالبية أبناء شمسعبه ، وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب البطلون »(٨٠) ولقد كانت هذه الحقيقة وحدها وفي حد ذاتها أقوى وأعظم اقناعا من أية معجزة يمكن احساسها ماديا . « أو لم يكفهم أنا انزلنسسا عليك السكتاب بنلي عليهم أن في ذلك لرحمية وذكرى لقوم يؤمنون (٨١) وهكذا كان من الاعتجاز والعملي في نفس الوقت أن ببعث الله برسول أمي لتعليم وهداية قوم أميين ! ((هو الذي بعث في الأمين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتساب والحكمة ، وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين)) (١٢) .

ان قصة حياة النبي محمد لم ترد في القرآن كما جاءت قصة موسى في التوراة ، أو قصة المسيح في الانجيسل ، بل ان كفاح الكثيرين من الانبياء قد ذكر باختصار في القرآن وفي عدة سور ، ليس كقصص حياة كاملة ولكن كدروس أو عبر من التاريخ ، ونحن الذا جمعنا هذه الدروس والعبر لالفت في مجموعها نظرية هلمية

⁽۷۸) سورة ابراهيم ، الآيتان ۱۲،۱۱

⁽٧٩) سورة الأعراف ، الآية ٦٩

⁽٨٠) سورة المنكبوت ، الآية ٤٨

⁽٨١) سورة المنكبوت ، الآية ٥١

⁽٨٢) سورة الجمعة ، الآية ٢

يمكن تسميتها بنظرية التفسير الروحي أو العنوى للتاريخ » ألم يأتكم نبؤا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا تعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبيئات فردوا أبديهم في أفواههم وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به ، وأنا لفي شك مما تدعوننا البــه م ي ٠ ١ (٨٣) ان هذه الأقوام وأمثالها قد تنكرت للرسل ورفضت أن تتبع الطريق المستقيم فكان الدمار والفناء نهايتها الحتمية . ((قد خلت من قباكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الكذبين .)) (٨٤) « ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وحاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نحسري القوم المجرمين . ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون » (٨٥) . ولقد أبرز القرآن مصمير همله القرون والأجيال ونهائتها المريرة تذكرة وتحذيرا للأجيال المستقبلة ((أو لم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مسياكنهم ، أن في دلك لآبات أفلا يسمعون)) (٨١) « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذبن من قبلهم ، كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون » (٨٧) وانا لنجد الكثير من أمثال هذه الدروس أو عبر التاريخ في عدة سور من القرآن الـكريم » (٨٨) . وهذه الدروس توضح بجـلاء أن لا عذر لهؤلاء الذبن كفروا بالله وتنكروا لرسله ، حيث تمت تذكرتهم وتبصيرهم

⁽٨٣) سورة ابراهيم ، الآية ٩

⁽٨٤) سورة آل عمران ، الآية ١٣٧

⁽۸۰) سبورة يونس ، الآيتان ١٤٠١٣

⁽٨٦) سبورة السجامة ، الآية ٢٦

⁽۸۷) سيورة الروم ، الآية ٩

⁽٨٨) ارجع الى سورة الأعراف (الآيتان ٥،٤) وسورة الحج (الآية ٤٥) الخ

بالانذار الواجب عن طريق الرسل والأنبياء « وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون ذكري وما كنا ظالمين » (٨٩) . وهـ كذا بعث الله بالرسل كمذكرين ومنذرين الواحد بعد الآخر « ثم أرسلنا رسلنا تتراكل ما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا وحعلناهم احاديث فيعدا لقوم لا يؤمنون » (١٠) ولم يذكر القرآن على سبيل الحصر كل هؤلاء الانبياء والربيل ، بل حرص على أن يؤكد أنهناك أنبياء عدا من خصهم بالذكر وليسوا بالمعروفين لنا . « ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما ، رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما » (٩١) . وهكذا يعترف الاسلام بجميع الرسل الذين جاءوا قبل محمسد بما فيهم هؤلاء الذين يعلمهم الله ولا تعلمهم تحن · «والذين يؤمنون عا أنزل اليك وما أنزل من قبلك «(٩٢) ولا يجيز الاسلام التفرقة أو المفاضلة بين الرسل كأن يؤمن النـــاس بالبعض دون البعض الآخر أو مفضلون بعض الرسل على البعض الآخر . «أن الذبن بكفرون بالله ورسله وير بدون أن بقرقوا بين الله ورسله وبقولون تؤمن ببعض وتكفر ببعض ويربدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا ، أولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا » (١٣) ذلك لأن جميع الأنبياء قد اصطفاهم الله والهمهم لأداء الرسالة . وهم أن اختلفوا في وسائلهم وتفاصيل تعاليمهم ، الا أن جوهر رسسالتهم كان واحدا في جميع الحالات . وقد أمروا جميعا أن لا يجاوزواحدود مثل هذه الرسالة المحددة . ولما كان اتباع بعض الأنبياء قدنزعوا

⁽٨٩) سورة الشعراء ، الآيتان ٢٠٩،٢٠٨

⁽٩٠) سورة المؤمنون ، الآية ٤٤

⁽٩١) سورة النساء ، الآيتان ١٦٥،١٦٤

⁽٩٢) سورة البقرة ، الآية ٤

⁽٩٣) سورة النساء ، الآيتان ١٥١،١٥٠

إلى المبالغة والانحراف في تجسيم أعمالهم بعد وفاتهم ، لم يفت الاسلام أن يتخذ من الضمانات ما يمنع تكرار مثل هذه المبالغات، بشرا ذوى طاقات وسلطات محدودة بطبيعتها ، وما كان لهم أن يتجاوزوها ! انهم لا يستطيعون أن يهدوا من يحبون أو أن يغفروا . لهم الذنوب . فذلك نوح لم يستطع هداية أو انقاذ أبنه . كما لم يستطع لوط هداية أو انقاذ زوجته . وبالمثل لم يوافق ابراهيم في هداية والده! ولقد واجه الله سبحانه وتعالى سيدنا محمل -بهذه الحقيقة القائلة ((أنك لا تهدى من أحبيت ولسكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمتدين ٠)) (١٤) فهو لا يستطيع أن يفسل كرسول الله ما هو أكثر من ابلاغ الرسالة تاركا لقسسومه حرية الاختيار ((أنا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فهن اهتسدي فلنفسه ، ومن صل فانها يصل عليها وما أنت عليهم بوكيل ١٥٠)(١٠) وليسى للرسول أن سبعى للمغفرة عن هؤلاء الذبن لم يوفق الى مدايتهم ٠. فالله وحده هو الذي يغفر أو يستجيب للدعاء بالمغفرة! « قل انها انا بشر مثلكم يوحى الى انها الهكم اله وأحد فاستقيموا الله واستغفروه وويل للمشركين + » (١٦) وفي سورة التوبة للدو مفهوم الغفران أكثر دقة وشدة و استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، ان تستنفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفسروا بالله ورسوله والله لا يهدى القوم الفاسقين . » (٩٧) وطبقا لهذه الفاهيم الاسلامية لطاقات وسلطات الأنبياء وحدودها ، يكسون من الخطأ تجسيم العقيدة في الرسول كما فعل المسيحيون! أن

⁽٩٤) سورة القصمى ، الآية ٥٦

⁽٩٥) سورة الزمر ، الآية ١٤ (٩٦) سورة فصلت ، الآية ٦

⁽۱۷) سورة العربة ، الآية ۸۰ (۹۷) سورة العربة ، الآية ۸۰

المقيدة هي التي تضم وتستوعب الرسول ، وما كان لرسول ان يتجسدها أو ان يتجسد الله سبحانه وتعالى . ولقد قضى الاسلام بلا ذاتية الرسل ، وابرز انهم يموتون كبشر ولكن الدبن حي باق الى الابد ! وما محمد الا يسول قد خلت من قبله الرسل ، افتن مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم ، « (() وبالمثل نرى في كثير من آيات القرآن ما يؤكد نكزان ذات الرسول محمد ، بما فيها تلك يالتي اقتبسناها من قبل ، فهو لا يملك لنفسيه ولا لغيره ضرا ولا نغما الا بمشيئة الله سبحانه وتعالى (قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نغما الا ما شاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلايستاخرون ولا نفعا الله الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلايستاخرون تجاهل تلك الحقائق وأخلوا يمنون على الرسول أنهم اسلموا ، تجاهل تلك الحقائق وأخلوا يمنون على الرسول أنهم اسلموا ، فاستنكر القرآن مثل هذه النزعات أو الانحرافات . ((يهنسون عليك أن أسلموا قيل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم أن عليكم أن

⁽٩٨) سورة آل عمران ، الآية \$٤١ (٩٩) سورة يونس ، الآية ٩٩

⁽١٠٠) سورة الحجرات ، الآية ١٧

كرامة في وطنه » (١٠١) وبالمثل نرى محمدا قد تعرض لحرب عنيفة واضطهاد بالغ من قبيلته قريش . الأمر الذي اضطره ألم، الهرب من مكة ، حيث أشتدت عليه حملات الاضطهاد وتعسرض لة امرات الاغتيال ؛ الى يثرب أو الدينة النورة حيث تجمع الكثيرون من الأنصار المخلصين ، مما يتيح له أن يتخذ من تلك المدينة ملجأ ونقطة ارتكاز لرد عدوان الكفار في المستقبل ، ولم يقف محمد في هذا الصراع وحده ، بل أيدته صحابة مخلصة من الومنين المتحمسين العاملين ، أي وقف بجانبه عدد من الاتباع والأنصار شيان غالبية الأنبياء الآخرين . ١ وكأى من نبى قاتل معه ربيون كثير ، فما وهنوا لما أصابهم في سميل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين » (١٠٢) ولقد ضرب هؤلاء الربيون ، اى انصار الرب ، اروع الأمشال البطولية في الاخلاص والوفاء والتضحية للأحيال التالية لهم . ((من المؤسنين رجال صعفوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بداوا تسديلا)) (١٠٢) . وأنه لن المهم أن نسأل ، من كان هؤلاء الانصاد ؟ والى أي طبقات أو فئات المجتمع الانساني ينتمون ؟ وهل كانت لهم مضالح خاصة قائمة أو مرتقبة في تأييد أو معارضة الرسل؟ و في الجانب الآخر من كان هؤلاء الذين وقفوا موقف العداء من رسل الله وحاربوهم أ وماذا كانت طبقاتهم ومصالحهم الخاصة ؟ نحن اذا حللنا حركات كفاح المسيح ومحمد وسائر الانبياء والمرسلين لخرجنا من هذا التحليل بنتائج لها أهميتها العلمية الكبرة . فالذين شدوا ازر الانبياء وكافحوا الى جانبهم كانوا أساسا من حماهم الفقراء والمظلومين مع نخبة من أهل الحكمة والبصميرة

⁽١٠١) المهد الجديد ، انجيل يوحنا ، الاصحاح الرابع فقرة ٤٤

⁽۱۰۲) سورة آل عمران ، الآية ١٤٦

⁽١٠٢) سورة الأحزاب ، الآية ٢٣

وانصار التقدم . بينما نجد على راس قائمة الذين عارضوا الأنبياء وحاربوهم الطفاة والإغنياء والرجعيين والعائبين والمتبعين اهواءهم ولسوف نركز اهتمامنا في هذا الفصل على تحليل وضع المعارضين فقط ، متخذين مرجعنا بالنسبة لـكل فئة معارضية من آبات القرآن الـكريم .

الذين عارضوا الأنبياء:

لم تكن رسالة الأنبياء بالبسيطة أو السهلة ، فلقسد قوبلوا بالانكار والسخرية بل والاعتداء والحرب ، وكان عليهم جميعا أن يواصلوا السكفاح في وجه خصوم أقوباء ذوى جبروت وبطش ، ولحي الله أيدهم بنصره ، وكان انتصارهم في جميسع الحالات نتيجة طبيعية أو حتمية لتطورات الأحداث ، وفي كل حالة كان هذا الانتصار انتصارا للحكمة والتقدم والمدالة . « ولقد كلبت وسل من قبلك فصبروا على ماكنبوا وأونوا حتى اتلهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله هرادا) ، « سنة الله في الذين خلوا من قبسل وكان أمر الله قدرا مقدورا (١٠٥) لقد هزم وسحق جميع الأقوباء والأغنياء الذين وقفوا موقف المداء من الله ورسله ، ولسسوف نتناول بالتحليل كلا من فئات هؤلاء الخصوم على حده .

⁽١٠٤) سورة الأنمام ، الآية ٣٤

⁽١٠٥) سورة الأحزاب ، الآية ٢٨ .. ومن الآيات الأخرى المؤكدة لنفس المعنى «سنة من أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنتنا تجويلاء .. سورة الاسراء ، الآية ٧٧ ، دلملن تجد لسنة الله تبديلاء ... سورة فاطر ، الآية ٤٣ ومانان الآيتان تعبران أقوى تعبير عن المحتمية التي لا تقبل التحويل أو التبديل كقانون الهي ثابت ،

1 - الطفاة والمتكبرون والجبايرة :

لقد حورب نوح بصفة أساسية من الطبقة العليا لقومه « قال اللا الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان بتفضل عليكم واو شاء الله لانزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولن ١٠٦١) . وقال الملا من قدومه الذين كفروا وكذبوا بلقداء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ماهذا الا بشر مثلكم ياكل مما تآكلون منه ويشرب مما تشربون) (١٠٧) . وثمة مثل آخر حدد بأن نعيه وهو الخاص بقبائل عاد " فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة ، أو لم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون » (١٠٨) . أما عن الكفاح بين موسى و فرعون مصر فأمره معزوف للجميع ، لقسد أمر الله موسى وأخاه هارون ان يكافحا طغيان فرعون وبغيه ٠ د اذهبا الى قرعون أنه طغى » (١٠٩) ، ألا أن قرعون كان مستعليا بعتقد أنه أكبر من أن يؤمن ! « وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين . ف كلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخسدته الصبحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون » (١١٠) وهكذا كانت الكيرياء في نظر القرآن من الأسباب الرئيسية للكفر ، فأغلب الكفرة هم الذين « استكبروا في أنفسهم وعنوا عنوا كبيرا » (١١١) .

^{. (}۱۰٦) سبورة المؤمنون ، الآية ۲۲

⁽١٠٧) سورة المؤمنون ، الآية ٣٣

⁽١٠٨) سورة قصلت ، الآية ١٥

⁽١٠٩) سورة طه ، الآية ٣٣

⁽۱۱۰) سورة العنكبوت ، الآيتان ۲۰،۳۹

⁽١١١) سورة الفرقان ، الآية ٢١

٢ - الأغنياء والمترفون:

لقد وقف الأغنياء وهؤلاء الذين يحيون حيساة الترف عموما موقف المداء من الآتبياء لأنهم وجدوا في حسركاتهم التقدميسة الطابع مايهدد مصالحهم الخاصة « وما ارسلنا في قرية من ندبر الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون . وقالوا نحن أكثر أموالا واولادا وما نحن بمدبين ، قل أن دبي يبسط الرزق لن يسساء مؤلاء المترفين أكثر النساس لايعلمون » (١١٢) . وما كانت أموال مؤلاء المترفين وأولادهم لتقيهم عسذاب الله أو لتحول دون نهايتهم المحتومة . « لن تعنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شسيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (١١٦) ولقد مر السيد المسيح بنفس التجربة مع الأغنياء والمترفين فقال ((مرور جهل من ثقب نفس التجربة مع الأغنياء والمترفين فقال ((مرور جهل من ثقب المرة أيسر من أن يدخل غئي الى ملكوت الله » (١١٤)

٣ ــ الرجميون:

من الطبيعى أن يكون بين الفئات التي وقفت موقف العداء من الطبيعى أن يكون بين الفئات التي وقفت موقف العداء من الأنبياء وقاومت حركاتهم اللتحرد المعنوى والاجتماعى فئةالرجعيين التصدين بالقديم والنافرين من التجاوب مع الأفكاد الجديدة . وكثيرا ما كانوا يقولون لانبيائهم « أن أنتم الا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فآتونا بسلطان مبين » (١١٥) . (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه كنونا أو لو كان الشيعان يدوهم الى عذاب السحير » (١١٨) .

⁽۱۱۲) صورة سيا ، الآيات ٣٤٣٣

⁽١١٣) سورة المجادلة ، الآية ١٧

⁽١١٤) المهد الجديد ، الجيل مرقس الاصحاح ١٠ الفقرة ٢٥

⁽۱۱۵) سورة ابراهيم ، الآية ١٠

⁽١١٦) سورة لقمان ، الآية ٢١

ولم يكن موقف هؤلاء راجعا لمجرد التمسك بالقديم والنغور من الجديد ، ولسكنه كان يرجع اساسا الى الخوف من أن يمس التغيير أو التجديد مصالحهم الداتية التقليدية أي انهم ببررون احتفاظهم بالوضع القائم بأنه كان هو المعمول به عند الآباء والاجداد ، وفي هذا المعنى يقول القرآن السكريم : « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آراهم مقتدون » .

إلى الضمفاء والجبناء :

من الناس فريق ما كان ليتوانى عن الاستجابة لدعوة الأنبياء ولحكته كان أضعف وأجبن من أن يقدم على ذلك . وهذا الفريق من الناس لا بجرؤ على أن يتخذ موقف الختلف عن ذلك الذى يتخذه السادة وأصححاب النفوذ والسكبراء ، حتى ولو خالف ضميره ومشاعره الحقيقية (وقالوا ربنا أنا أطمنا سادتنا وكبراء فأصلونا السحبيلا)) (۱۱۷) ومشل هؤلاء الرجال الذين أعدورتهم الشجاعة ليختاروا لانفسهم وليفكروا بانفسهم قد اتخدوا الكفار ولياء «من دون المؤمنين ، ابتغون عندهم العزة ، فأن العزة فلا ولياء « من دون المؤمنين ، ابتغون عندهم العزة ، فأن العزة فلا جميعا » (۱۱۸) وما أروع مايصور القرآن موقف هؤلاء الضسمفاء « عندما يواجهون الله سبحانه وتعالى هم وأسيادهم : « وبرزوا انتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء ، قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص » (۱۱) .

⁽١١٧) صورة الأحزاب ، الآية ٦٧

⁽١١٨) سورة النساء ، الآية ١٣٩

⁽١١٩) سورة ابراهيم ، الآية ٢١

ه ــ الجهسال .

ويعد الجهسل وما يصحبه من قلة الموقة وضعف الادراك من أخطر أسسبباب الكفر • « وفن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا تحتاب منير » (١٢٠) • والواقع أن الانبياء انما أرسلوا لقومهم ليبددوا الجهالة وليخرجوا الناس من الظلمات الى النور • ولقد دعوا قومهم الى الموقة والحكمة • وهداهم الله لاتباع طريقه المستقيم ، فاتبعوه ولم يتبعوا ((اهواء اللهين لايطمون » (١٣١) • (قل افغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون » (١٣٢) « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى قلا تكونن من الجاهسلين » (١٣٢) « ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ولكن اكثرهم يجهلون » (١٣٤) •

٦ - اللاهون والعابثون ::

ما من مجتمع انساني يخلو من ذلك الفريق من الناس اللين يتبعون اهواءهم ، فيستحبون الفراغ والبطالة ويحيون حيساة اللهو والعبث ، ان أمثال هؤلاء لا يجدون ولا يمكن أن يأخلوا شيئا على محمل الجد ، فهم من النوع الذي لايصلح لشيء كما يسميهم أهل هذا العصر (١٦٠) وقد كان من الطبيعي أن يستخر الغارات من الأنبياء ويستخف بهم في العصود المساضية ، لمجرد أنه لا يؤمن بأية قيم ويستخف بجميع القيم ، « فأن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع

⁽۱۲۰) سورة الحج ، الآية ٨

⁽۱۲۱) سورة الجاثية ، الآية ۱۸

⁽۱۲۲) سورة الزمر ، الآية ٦٤

⁽١٢٣) سورة الأنمام ، الآية ه٣

⁽١٧٤) سورة الأنسام ، الآية 111

هواه بغير هدى من الله ٤ ان الله لا يهدى القوم الظالمين " (١٢١) .
و تغيوا واتبعوا اهواءهم > وكل امر مستقر " (١٢٧) ولقسد صور
القرآن اخلاق هذا الفريق من الناس ابلغ تصوير : « ومن الناس
من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله يغير علم ويتخسدهه
هزوا أولئك لهم عذاب مهين ، وإذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا
كان لم يسمعها كأن في أذنيه وقرا فبشره بعسداب أليم " (١٢١) .
وبعض أفراد هذه الغنة يتمشدقون بالثورية وبالمدعوة الى التجديد
ولسكنهم في حقيقة الأمر الإيقدمون على ذلك الا كنوع من الترف
الذهني والتندر بالتقدمية ، وغالبا مانسميهم في عصرنا الحاضر
بثوار المقاعد الوثيرة أو بمفكرى الصالونات !

التفسير الروحي للتاريخ:

مثل هذا التحليل الواقعي لتلك الفئات من الناس التي ناصبت الانبياء العداء وقاومت فكرة الدين كما أبرزناه من واقع القرآن لا يمكن الا أن يكون علميا بليفا ، وهو يحدد اطار نظرية علميسة يمكن تسميتها بنظرية التفسير الروحي أو المعنوى التاريخ ، ونحن باختيارنا لهذه التسمية لا نقصد بذلك اتخاذ هذه النظرية كبديل أو شيء مضاد لنظرية كارل ماركس في التفسير المادي للتاريخ . ففي اعتقادي أن نظرية هاوكس لا تناقض الاسلام ، لسبب جمد بسبط الا وهو أن الجزء لا يممكن أن يجب أو ينقض المكل . فنظرية الاسلام في تفسير التاريخ أجمق وأعرض ، لائها تشمل الناحيتين المعنوية والمحادية معا ، بينمسا تلتزم نظرية ماركس وانجاز قد ركزا كل الحانب المحادي فقط ! والواقع أن ماركس وانجاز قد ركزا كل

⁽١٢٦) سبورة القصص ، الآية ٥٠

⁽١٢٧) سورة القسر، الآية ٣

⁽۱۲۸) سبورة لقمان ، الآيتان ٢٠٧

. اهتمامهما أفي الناحب قل المادية الأنهما كانا متأثرين بالفلسفات المادية والتطورية العصرهم (١٢٩) . كما كانا يجهلان كل شيء عن تقدمية الاسلام لأن دراستهم للأديان وتطورها كانت سطحية أو ضحلة ! فما كان الدين ليكون أفيونا للشعوب ، وما كان لينبثق عن الحهل والخرافة وانما كانت فكرة الدين مرحلة موفقسة من مراحل تقدم الفكر الانساني . كما لم يكن الانبيساء سحرة أو تجار شعوذة ، بل كانوا محررين اجتماعيين وروحيين ، ولقيد حملت حركاتهم التحررية بين طباتها معنى كفاح الطبقات كما بدا لنا وأضحا في ذلك التحليل . لقد كان الأنبياء ينشدون مجتمعا لا طبقي تسوده الساواة والعدالة وبعمه الرخاء . وإنا لنجد في تعاليمهم الأصول الفكرية لاشتراكيتنا المعاصرة ، الأمر الذي يبدو ((ويلفرد كانتل سميث)) في كتابه ((الاسلام في التاريخ الحديث)) قائلا: « انه لامر عظيم أن نقيم حياة جماعية سايعة على وجه الأرض! ولا شك أن النظام الاسلامي هو أجدى وأثبت تجربة تمت التحقيق العدالة بين الناس ، ولقد كان هــذا الشروع حتى ظهور الماركسية أعظم المحاولات وأكثرها طموخا • الا أن هنالك تمسة فيرق بين الاسيلام والماركسية ، ألا وهو أن الاسلام يرى لكل حادث دنيوى مغزيين ويقيسه بمعيارين أحدهما وقتي والآخر أبدى أو أخروى « ومع أن كلا من الاسلام والماركسية يعطيُّ أهمية بالفة لتطور التاريخ وحتميته الا أن الاسلام في نظر ويلفرد سميث رغم اعترافه بمغزى التاريخ الحاسم ، الا أنه يرى « ان هذا المفزى لايلوب في خضم التاريخ نفسه ، بل بوحد من القيم والأنماط ما يعلو على مجريات التاريخ . والحكم على هذه المحريات

⁽١٢٩) أشير على الأخص الى فلسفة هيجل ونظريَّة داروين.٠٠٠

يمكن بل يجب أن يكون في ضوء هذه القيم ١٩٠٠) والمقصود بذلك هو القيم الروحية والخلقية التي لا وزن لها في النظرية الماركسية.

وظيفة الأنبياء وحدود طاقتهم:

لابد لنا لكي نستكمل عرض نظرية الاسكلام في الأنبياء وحركات ظهور الأدبان، ، من أن نتناول بالبحث جانبا آخر من هذه النظرية ، الا وهو الخاص بطبيعة وظيفة الأنبياء وحدود طاقتهم كيشر . ما هي وظيفة النبي أو الرسمول أ وبأية كيفية ينهض بالتزامات هذه الوظيفة ؟ لقد حدد القرآن بدقة وظيفة الأنساء ورسالتهم ، كوسطاء بين الله والناس ، او كحملة لرسالات السماء اليهم . أن وظيفتهم الأساسية هي أبلاغ الرسالة « ما على الرسول الا اللاغ » (١٢١) وقد تأكدت هذه الوظيفة في آنة أخرى بقوله سبحانه وتعالى و وها على الرسول الا البلاغ المبين «(١٣٢) واكن أية رسالة تلك التي بكلف بابلاغها للناس؟ لقد حاء الجواب في سورة البقرة واضحا شاملا « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتبلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما له تكونوا تعلمون » (١٣٣) ومن وظائف الرسول أيضا تحدر الناس واندارهم وتبصرتهم ((أقل يا أيها الناس انها أنا لكم ندير مبن) (١٣٤) وليس القصود بالناثر ، ذلك الذي بنائر الناس بما يتعرضون له من عداب النار أو الجحيم أذا كفروا أو ضاوا السبيل ، وأنما وهذا هو الأهم أن يبصر الناس بدروس وعظمات التاريخ وهي

Wilfred Cantwell Smith: Islam in Modern History, pp. 32, 33.

⁽۱۳۱) سبورة الماكنة ، الآية ٩٩

⁽١٣٢) صورة العنكبوت ، الآية ١٨

⁽١٣٣٧) سنورة البقرة ، الآية ١٥١

⁽١٣٤) سنورة النحج ، الآية ٤٩

مايسميها القرآن « بالنذر » . ولقد عرضنا لها من قبل موضعين أنها تؤلف إنى مجموعها نظرية علمية اطلقنا عليها نظرية التفسيم الروحي للتاريخ ، ولقد وصف الرسول في القرآن أيضا بالبشم ، أى حامل البشرى الطيبة للمؤمنين ((أنا ارسلناك بالحق بشسرا ونذيرا وان من امة الا خلا فيها ندير . » (١٣٥) ((وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونديرا ولكن اكثر الناس لا يطمون »(٢١٦) ويتضح من معنى الآية الأخرة أن الرسول محمد لم يرسل كبشير ونذير لقومه فحسب ، بل واللانسانية جمعاء . وماكان ليقصد بالبشير أن · نقص الرسول على قومه ثبوءات خارقة أو تكشف لهم عن الفيب! وليس المقصود بالبشير أيضا أن يلعد الرسول في بساطة قومه بالجنة أو الخلد . وانما المقصود أن يأتي قومه بالأف كار والنظم التي من شأنها أن تحقق لهم السعادة والرخاء والعدالة والسلم ، وبيعث الرسول أيضا كشاهد على قومه ((يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونديرا . وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا ١٨٧١) وهذا يعنى أن الرسول ليس بمعلم أو واعظ قحسب ، ولكنه داعية تتمخض دعوته عن حركة أيجابية تبقى وتستمر بعد وفاته .

وعلى الرسول أن يعيش عقيدته ومبادئه ، عليه أن يعمل وينفل كل ما يعظ الناس وما يدعوهم الى عمله وأن يضرب المثل الآخرين ويكون قدوة طببة لهم ، « لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة أن كان يرجو الله واليوم الآخر » (١٢٨) على الرسول أن ينكر ذاته دائما ، وأن يكون « سراجا منها » يهدى الناس الى سواء السبيل بنور المائه ولا ذاتيته !

⁽۱۳۵) سورة قاطر ، الآية ٢٤ ` (۱۳۳) سورة سبا ، الآية ٨٨

⁽١٣٧) سبورة الأحزاب ، الآيتان ١٦٠٤٥

⁽١٣٨) سورة الأحزاب ، الآية ٢١

الفصل الرابع

القرآن الكريم

« ولقد جثناكم بكتاب فصلناه على علم » قرآن كريم القرآن هو كتاب المسلمين القدس ، ودستور الجماعة الاسلامية والنظام الاسلامي والعالم الاسلامي وتحيط آياته البينات بكل شيء علما ، وفيها يتلمس الانسان الحلول لجميع مشاكله ، أنه بالنسبة للمسلمين لشيء أهم من التوراة بالنسبة لليهود أو الانجيل بالنسبة محجزة حية خالدة ، ولسوف تبقى حية أبد الدهر وقادرة على اقناع الناس في كل مكان وطوال القرون المتماقبة ! وما كانت مثل هذه المجزة الحية لتفقد جدتها أو ليعتريها القدم ، لأن مبادئها العامة من الاتساع والشمول والمرونة والحسم بحيث يمكنها أن تتلام مع أية ظروف تستجد أو تنشأ عن تطور الفكر الانساني والطفرات المتعاقبة للتقدم العلمي والفني ،

اليوم أصبحت معجزات الأديان الأخرى جميعا فى ذمة التاريخ! لقد أقنعت هؤلاء الناس الذين رأوها رأى العين أو سمعوا عنها وعاشوا فى زمانها! فتلك عصى موسى مثلا ، لقد ابتلعت ثعابين سحرة فرعون وشقت البحر الى نصفين منفصلين ، ولكننا لا نستطيع رؤيتها فى عصرنا الحاضر ولو فى أحد المتاحف! وبالمثل كانت سفينة نوح فى عصره معجزة خارقة ، أما فى عصرنا هذا فان السفن تبدو شيئا عاديا كلعب الأطفال تماما! وطب عيسى كان هو الآخر معاجزة فى عصره ، ولكنه اليوم ينتمى الى تاريخ الأديان أكثر معا

ا فَدُ يَبِهُو القرآن للناس كتابا لا يختلف في مظهره عن جميع الكتب الأخرى . وما كانت لتبدو في هذا معجزة ! وما كان القرآن ليكون أيضا كتابا مقدسا أسقطه الله من السماء على الأرض كما يتصور الأطفال الأبرياء السذج ! انه لم يهبط دفعة واحدة وانما أنزله الله على فترة طويلة ، الآيات تلو الآيات ، وفي مواجهة بعض

المناسبات وتطورات الحوادث في مدى ربع قرن ! ولقهد تحدي الكفار معجزة القرآن من هذه الزاوية بنفس الأسلوب الذي يفكر به الأطفال السذج · « وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن حملة واحدة ، كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا » (١٣٩) منا تأتى مسالة التوقيت ! فالقرآن ليس بكتاب تاريخ ولا بكتاب نبوء ، ولكنه كتاب يشرع ويحكم! وقد أنزلت آيات لتواجه أو لتحسم مواقف أو تطورات معينة ، ومن منا كان من الضروري أن نأخذ في الاعتمار وقت نزول كل من هذه الآيات ، وفي أية ظروف مناسبة ! كما جاء نزول القرآنعلى دفعات لكي يكون من الميسور تلاوته وحفظه على أوسع نطاق ممكن • فما أن تنزل آيات جـديدة حتى يسرع الكثيرون الى حفظها عن ظهر قلب . وبهذا تجمع عدد كبير من حفظة القرآن · « وقرآنا فرقناه لنقراه على الناس على مكثونزلناه تنزيلا ، (١٤٠) وهكذا كان من شأن الطريقة التي نزل بها القرآن على فترات أن ساعدت على الحفاظ على القرآن كما نول دون تحريف ، فلم تثبت جميع الآيات بالكتابة قبل وفاة الرسول فحسب، مل وقيق الكثيرون من المسلمين الى حفظ القرآن في قلوبهم • الأمر الذي يسر تجميعه وترتيبه في عهد أبي بكر ، ثم توكيد هذا التجميع واعتماده نصا رسميا للقرآن في عهد عثمان • وانه لمن المؤكذ أن القرآن الكريم قد احتفظ به سليما دون تحريف ، حيث حرص المسلمون الأواثل كل الحرص على أن يتخذوا جميع الاحتياطات والضمانات التي لا تفسح مجالا لتعديله أو تحريفه بمضى الزمن ، مهتدين في ذلك بأمر الله سبحانه وتعالى « انا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون » (۱٤١) •

⁽١٣٩) سورة الفرقان ، الآية ٣٢

⁽١٤٠) سورة الاسراء ، الآية ١٠٦

⁽١٤١) سورة الحجر ، الآية ٩

وثبهة تحد آخر من تحديات الكفار وهو « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ، (١٤٢) وقد ظنوا القرآن ميزة كَأْنَ مِنَ الْوَاجِبِ أَنْ يَخْتُصُ بِهَا اللَّهُ أَحَدًا مِنَ المُتَمِيزِينَ ! وساءهم أن يروا القرآن قد نزل على رجل فقير أمى ، وقد غاب عنهم أن هذاً هو محور المعجزة ! وأن أحدا لم يكن يتصور أن مثل هذا الرجل لا يعرف كيف يقرأ ويكتب يستطيع تلاوة مثل هذه الآيات الغذة التي ليس لها مثيل ولا يمكن مقارنتها بأي شيء آخر ! فهي ليست بشعر ولا بنثر ، وأسلوبها موسيقي فذ ، ينفرد بالبساطة ويفس نفسه بنفسه ! انه الأسلوب المثالي عند الذين يتطقون العربية ، وما كان لأعظم كتابها وأكثرهم حذقا أن يجاري هذا الأسلوب أو يبلغ مستواه الفذ ! ومثل هذا الأسلوب الذي لا يمكن تقليده أو الوصول اليه ، لا يمكن لبشر أن يبتدعه أو يزيفه « وما كان هذا القرآن أن يفتري من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين ٠ أم يقولون افتراه قل فآتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين ، (١٤٣) وحتى الرسول محمد الذي نزل عليه القرآن ما كان ليستطيع أن يبتدع لنفسه من دون الله سورة بل آية واحدة ! كما لم يكن في استطاعته صلى الله عليه وسلم أن يعجل بنزول الآيات «لا تحرك به لسانك لتعجل به (۱٤٤) ولكن حاول الكفار احراج الرسول أو توريطه دون جدوی ۱ ۰

« وان كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا · ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا

⁽١٤٣) سورة الزخوف ، الآية ٣١ ـ المقصود بالقريتين مكة والطائف كبرتا مدن شبه الجزيرة العربية يوعثل .

⁽۱۶۳) سورة يونس ، الأيتان ۳۷ ، ۳۸

⁽١٤٤) سورة القيامة ، الآية ١٦

قليلا • اذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف المات ثم لا تجد لك علينا نصيرا • هر ١٤٥) و مكذا بفضل رعاية الله وتثبيته لمحمد ، فشلت محاولات الكفار لتوريطه في تعديل أو تحوير أو تبديل آيات الكتاب المقدس ، وما كان ليستطيع أن يتورط معهم في مثل ذلك « واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ألت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاه نفسي ، ان أتبع الا ما يوحى الى اني أخاف أن عصيت ربى عناب يوم عظيم • قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعليل • فهن اظلم معن افترى على الله كذبا أو كلب باياته انه لا يفلح المجرمون » (١٤٦) •.

لم تكن تجربة محمد الاعجازية مع القرآان ، كما أوضحنا ، بالتجربة السهلة ا فقد كانت بدايتها جد مذهلة ، ذلك انه حدث في ليلة من ليالي أواخر شهر رمضان ، وبينما كان محمد مستفرقا في تأملاته في غار حراء ، أن فوجيء على غير انتظار بنزول الآية الأولى من القرآان . لقد كان محمد يومند في الاربعين من عمره رجلا مكتمل الرجولة واسع الأفق أو الادراك شئون العالم اللي عاش فيه ، وقد ترحل كتاجر في الكثير من البسلاد واختلط بالكثير من الأقوام والشعوب : هذا على الرغم من أنه لم يكن ليعرف القراءة والمكتابة . « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا ليحطه بيمبنك اذا لارتاب المبطلون » (١٤٧) ولكم روعه أن يسمع ذلك الصوت الوقور الجدي يدعوه في أصرار إلى القسراءة . فيب

⁽١٤٥) صورة الاسراء ، الآيات ٧٧،٥٧٢ (١٤٦) سورة يونس ، الآيات ١٠٣٥ (١٤٧) سورة المنكبوت ، الآية ٤٨

لا ما أنا بقارىء » وقد حار محمد جوابا وأحس بمزيج من الرهبة والارتباك .. كيف يقرأ وماذا يقرأ وهو اللى لايعرف القراءة ؟! ولحد الصوت صوت جبريل الوقور استمر يدعوه الى القراءة أو التلاوة بادئا بأولى آيات القرآن » .

(اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرآ وربك الاكرم الذي علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم (۱۲۸) .

ولقد كانت هذه اوفق واعظم فاتحة لآيات القرآن السكريم ا انها دعوة الى العلم ، والمزيد من العلم والمحرفة دائما « ولقـــد جئناكم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون » (١٤١) انه زاخر بالحكمة وبدروس وعبر التساديخ وأبلغ الإمشسال ، « ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون قرآن عربيا غير ذي عوج لعلهم يتقون » (١٠٥) انه لـكتاب منسير يخرج الناس « من الظلمات الى النور » (١٥١) ، وما كان لهــاذا إلنور الالهى أن يخمد أو ينطقىء ، بل سيظل ساطعا دائما أبدا بهدى الانسانية الى ما فيه خيرها لانه نور الله الخللد العـــزير

ولقد سميت آيات القرآن في بعض سوره بكلمات الله . ووصفت هذه الكلمات بأنها لا حصر لها ولا يمكن أن تعسد أو تنفذ الد قل أن تنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جثنا بمثله مددا » (١٥٥) . « ولو أن ما في

⁽۱٤٨) سورة العلق ء الآيات ١٩٥١

⁽١٤٩) سورة الأعراف ، الآية ١٧

⁽۱۵۰) سورة الزهر ، الآيتان ۲۸،۲۷

⁽١٥١) سورة ابراهيم ، الآية ١

⁽۱۵۲) سورة الكهف ، الآية ۱۹۰

الارض من شجرة أقلام والبحر يهده من بعده سبعة أبحر ما نقدت كلمات الله أن الله عزيز حكيم » (١٥٢) . وليس المقصود بهاتين الإنتين الكريمتين أن كلمات الله سبحانه وتعسالي من ضخامة المدد بحيث لايمكن حصرها . وأنما المقصود هو توضيح كونها خالدة ! فهذه الكلمات لا يمكن أن تفني أو تمجي أو يعفو عليها الدهر ! وما هذه الا احدى الخصائص الاعجازية للقرآن .

أما الخصائص والميزات الآخرى فنلخصها فيما يلى :

آ - أن القرآن يفسر نفسه بنفسه لأن الله سبحانه وتمالى وهو الذى أنول القرآن ، هـ و ولا شك الاقدر على تفسير آياته جميعا . ومن هنا لايجوز أن يكون تفسير القرآن حرفة أو احتكارا لفئة من وسطاء الدين أ « أن علينا جمعه وقرآنه . فإذا قرآناه فاتبع قرءانه . ثم أن علينا بيانه » (٥٠) وقد تأكدت هذه الحقيقة في سورة أخرى من القرآن : « لقد المزلنا آيات مبينات والله عليك المكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات عليك المكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما اللذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتفاء الفتنية يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الألباب» (١٩٥) وما أيسر أن يدرك كل من يقرأ القرآن باممان ولاكثر من مرة ، هذا الاسلوب الذي فسر نفسه بنفسه وقدرته الفذة على الاقتاع ومن هنا كاتب آيات القرآن متكاملة ، يكمل ويؤكد ويوضح بعضها

⁽۱۵۳) سورة لقبان ، الآية ۲۷

⁽١٥٤) صورة القيامة ، الآيات ١٧-٨٨

⁽٥٥١) سورة النور ، الآية ٢٦

⁽١٥٦) سورة آل عمران ، الآية ٧

البعض الآخر . وانه لن أبرز الأمثلة المبرزة لتكامل آيات القرآن تلك الآيات التي اقتبسناها في المواضع المناسبة من هذا الكتاب واستخلصنا منها نظريات علمية مترابطة وواضحة .

٢ - تتمير آيات القرآن السكريم أكثر ما تتمير بكونها سلسلة سهلة يمكن تذكرها وحفظها بكل سهولة . وهكذا يعتمد القرآن أكثر ما يعتبد في تيسير حفظه على البساطة والنسق والتكرار والمقاطع الموسيقية « ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكره(١٥٧) وهذه آلآيات كررت في نفس السورة أكثر من مرة على سيبيل التذكرة والتُوكيد • وما لفظ الذكر الا أحد الأسماء التي أطلقهـــــا القرآن على نفسه ، لأنه يذكر الناس دائما بدروس وعبر التاريخ. « يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم ، (١٥٨) .

٣ - أن القرآن يتلى أو يرتل بأسلوب موسيقى وقور يشسع **جوا من الاحترام والرهبة الالهية .** والقراءة المثالية للقرآن هي ((الترتيل)) ولا مثيل لهذه الكلمة في اللغات الاجنبية . وما أكثر مايشمر الأجانب الذين لايفهمون اللفة العربية بهذا الجو الرباني فيغلب عليهم التأثر عندما يستمعون الى القرآن يتلى ! (١٥٩)

« قل آمنوا به او لا تؤمنوا ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا » (١٦٠) حتى الجبل لو سمع القرآن تأثر به ! « لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرابته خاشعاً

⁽١٥٧) سبورة القبر ، الآيان ١٧ ، ٢٢ ، ٢٣ .

⁽۱۵۸) سورة النساء ، الآية ٢٦ ه

⁽١٥٩) تذكر على سبيل المثال قول الفريد جويلوم في كتابه « الاسلام » ان للقرآن

د لسق له جماله الله ونغم تطرب له الأذن ، ه Alfred Guillaume : Islam — Pelican Books PP. 78-74. (١٦٠) سورة الاسراء ، الآية ١٠٧ .

متصدعاً من خشيسة الله وتلك الامشال نضربها للناس لعلهم يتفكرون » (١١١) .

ونظرا لقداسة القرآن هذه يجب أن يحافظ المسلمون على احترامه وأن يحيطوه دائما بالوقار الواجب قلا يلمسونه الا وهم متطهرون ((أنه لقرآن كريم ، في كنساب مكنون ، لا يمسه الا المطهرون) (١١٦) .

وفي كل من الصلوات الخمس تعلى الفاتحة مع بعض آيات القسرآن • كما انه من المستحب ترتيل القرآن وقتما يكون ذلك مستطاعا ، والأفضل هو ترتيله في الفجر استقبالا لليوم الجديد بآت الله البينات التي تذكر وتطهر وتقى وتريح أو تحرد النفس من عوامل المصية أو البياس أو الفساد (قل هو اللهين آمنوا هدى وشفاء) (۱۲۱) فالقرآن بشفي الانسان وبقيه السوء لانه بهدى الى الصراط المستقيم ، تاركا للفرد حرية الاختيار بين الخير والشر وفقا لمصلحته الخاصة ، وهذه المصلحة أنها هي اتباع الحير والالتزام به دائما • « اللا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسمه ومن ضل فانها يقمل عليها وما أنت عليهم بوكيل) (۱۲۶) •

محتويات القرآن :

ان محتوبات القرآن جمة فقد أحاط هذا الكتاب بكل شيء علما ، وتنساول بالبحث حياة البشر من كل جانب ١ اذ عالجها

⁽١٦١) سورة الحشر ، الآية ٣١ ·

⁽١٦٢) د الراقمة ، الآيات ٧٧ الى ٧٩ ٠

⁽١٦٣) سورة 'قصلت ، الآية 22

⁽١٦٤) سورة الزمر ، الآية ٤١ •

من النواحى الروحيسة والخلقية والاقتصادية والاجتماعيسة والسياسية وما كان نطاق هسذا الفصل ليتسع لبحث هذه الجوانب جميعا التي المعنا اليها في الفصل الأول والتي سنعود الى دراستها بتفصيل أكثر في الفصول التالية ولعله يكفى بالنسبة لأغراض هسذا الفصل أن نقدم تصنيفا موضوعيا اجماليا لآيات القرآن و

وفيما يلى بيان موجز بمحتوبات هذا التصنيف:

أولا - أكد القرآن التعاليم والمبادئ التى وردت فى الكتب المقدسة السابقة « وهذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذى بين بديه » (١٢٥) ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم » (١٢١) وفى الوقت الذى يؤكد فيه القرآن هذه التعاليم والمبادئ ، نراه لا يألو جهدا فى تصحيح بعض الانحرافات أو حسم بعض المسائل المتنازع على تفسيرها أو تطبيقها ، أو يظهر من جمديد بعض الحقائق التي أخفاها المغرضون من أهل الكتاب « كان النساس

أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومندرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفا فيه الا الدين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين امنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشهاء الى صراط مستقيم » (١٦٧) واقهد خص القهران باللاكر الخلافات والمنازعات بين بنى اسرائيل من بعد موسى وعيسى . « أن ههذا الترآن يقص على بنى اسرائيل آكثر الذي هم فيه يختلفون » (١٦٨)

⁽١٦٥) سورة الأنمام ، الآية ٩٢ ،

⁽١٦٦) سورة البقرة ، الآية ٨٩ .

⁽١٦٧) سورة البقرة ، الآية ٢١٣ .

⁽١٦٨) سورة النبل ، الآية ٧٦ .

ولقد حدث في غمار مثل هذه المنازعات أن حرقت أو أخفيت بعض الآيات من الكتب القدسة القديمة ، فقام القرآن باظهارها من جديد « يا أهل الكتاب قد جاءكم رصولنا ببين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير ، قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدى به الله من أتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور » (١٦٩) .

ثانيا لا يصور القرآن آيات وشواهد الخلق على نحو يصل بالانسان عن طريق التأمل وامعان الفكر الى الاعتقاد في وجود الله العلى القدير والخالق الاوحد . وقد سبق أن عرضنا لهلد! الجانب من القرآن في الفصل الناني الخاص بالخلق والخالق.

ثاثنا: يفرب القرآن لكثير من الإمثلة ويسموق المديد من دروس التاريخ بفية تذكرة الناس وتحديرهم وهكذا كانت الآبات والندر عماد القرآن كأجدى وسائل الاقتاع ولقد تناولنا بالبحث موضوع الندر او دروس الماضى في الفصل الثالث الخاص بالانبياء في معرض الحديث عن وظيفتهم كمذكرين ومنذرين .

وابعا: يؤكد القرآن حقيقة وجود الآخرة معطيا افكارا اجمالية عامه عن الحينة والنال . ولئن كان ذكر الساعة أو الآخرة قد جاء في سور كثيرة من القرآن ، الآأن التفاصيل المفرقة في عالم الاسرار لم تكن موضعا للاهتمام . حيث ركز الاهتمام على حقيقة واحدة فقط ، وهي أن الذين يفعلون الحسير هم أصحاب الجنة ، والذين يفعلون الشر هم أصحاب الجنة وكيف يغعلون الشر هم أصحاب التار . أما كيف ستكون الجنة وكيف ستكون النار ، فقد عالج القرآن هذا الموضوع بايجاز معتمدا على التصوير المجازى والنفسي دون استطراد الى التفاصيل .

⁽١٦٩) سورة المائلة ، الايتان ١٥ ، ١٦ -

خامسا " أرسى القرآن قواعد عبادات السلعين والتزاماتهم ونخص منها بالذكر الصلاة والصوم 6 والحج والزاكاة .

سادسا: تابع القرآن ودعم الاسس والقيم الطقية للمجتمع الانسائي مستطردا الى دادائق السلوك الحسن والذوق السليم على نحو لا نرى ما يماثله في الكتب المدسة السابقة .

سابعا: يجب أن نشير باختصار الى الجانب التشريعي للقرآن، نقد الرسى القرآن بشرائعه الدقيقة قواعد المجتمع الاسسلامي واسس الدولة الاسلامية والعالم الاسلامي ايضا ، ولسوف نتناول هذه القواعد والاسس بالبحث في الفصدول التالية من هسدا الكتاب .

ثامنا : لانجد في القرآن الا قليلا من النبوءات بالقارنة الى الكتب المقدسة الأخرى و واهم و هذه النبوءات اعلان سيدنا محمد خاتم للانبياء والاسلام ختام تطور الاديان ولي الدين الذي يتوج جميع الاديان السابقة و وهما هو جدير باللكر أن القرآن لم يتعرض في نبوءته لموعد قيام الساعة أو حلول القيامة ولان مثل هسده الأمور تخص الله وعلمها عنده وحده و واذا كان هناك من النبوءات ما نحرص على تسجيله هنا وفهو أن بعض هذه النبوءات المتعلقة بالخطق يغلب عليها الطابع العلمي وقد أثبت صحتها تطور العلم المحديث وما كان الناس ليدركوا كنهها قبل الكشوف والتقدمات العلمية الأخيرة و مثال ذلك غزو الإنسان للفضياء الذي يبشر بالشغق و الليل وما وسق والقمر أذا أتسق و التركين أقسم بالشغق و والليل وما وسق والقمر أذا أتسق و التركين

طبقا عن دلبق » (۱۷۰) كما تنبأ القرآن بدخان مميت شبيه بالفبار المذرى « فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين ، يقشى الناس هذا عداب اليم » (۱۷۱) وما هذين الا مثاين واضحين للتوافق بين نبوءات القرآن وتطورات العلم الحديث .

۱۹ مبورة الإنشقاق _ الآية ۱۹ •

⁽۱۷۱) سورة اللخان _ الآية ١٠ ٠

الفصل الحامس

معنى الإسلام

(دومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الأمور) قرآن كريم

انه إن العسميم أن نجد في اللغة الإنجليزية أو في أنة لغة أحنب أخرى لفظا بقابل تماما لفظ ((الاسلام)) في اللغة المربية . فلقد اختار الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم هذا اللفظ كاسم أو عنوان للعقيدة التي أنزلها على محمد . ((اليوم أكهات لسكم دينكم واتممت عليتم نعمتي ورضيسيت لكم الاسسلام دينا » (۱۷۲) كما ثبت القرآن هذا الاسم في آية أخرى « أن الدين عند الله الاسسسلام وما اختلف اللهن أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم (١٧٢) وهذه الآية الأخرى توسع مداول أو نطاق كلمة الاسلام بحيث تشمل جميع عقائد السدين الخالص النقي الصادق قبل ظهور الدين الاسالمي ، أما كلمة «المسلمين » فتمنى هؤلاء الذين اسلموا ، أو يعبارة أوضح الذين أسلموا لمشيئة الله وهدايته • وقد استخدمها القرآن أيضها الوصف المؤمنين بالله عموما حتى ولو كانوا قد عاشوا قبل الاسلام بمثات أو آلاف السنين ولنبدأ بنوح واتباعه الذي نعتهم القرآن بالمسلمين « وأثل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلَى الله توكلت فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون • فان توليتم فما سألتكم منأجر أن أجرى الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين » (١٧٤) كما سمى أبراهيم أيضا حنينا مسلما « ما كان أبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن حنيفا مسلما وما كان من المشركين » (١٧٥) كذلك سيحرة فرعون قد وصفوا في القرآن أيضا بالمسلمين ، حيث أعلنوا المانهم بالله ورسوله بعد أن رأوا موسى يبدد أسحارهم بمعجمزاته الالهية.

⁽۱۷۲) سورة المائدة ، الآية ٣ (۱۷۳) سورة آل عمران ، الآية ١٩

⁽۱۷۳) سورة آل عمران ، الآية 19 (۱۷۶) سورة يونس ، الآيتان ۷۱ ، ۷۳

⁽١٧٥) سورة آل عمران ، الآية ٦٧

الأمر الذي اثار عليهم غضب فرعون قواجهوا تهديداته في ثبات قائلين « وما تنقم منا ألا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين » (١٧١) وبالمثل نعت القرآن تلاميذ المسيح بالمسلمين ((فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من انصارى الى الله قال الحــواريون نحن أنصار الله أمنا بالله وأشــهد بأنا مسلمون »(١٧٧) وكقاعدة عامة يعد من المسلمين كل من آمنوا بالله وأسلموا اليه قيادهم كلية واختيارا رغم أنهم عاشوا قبل ظهمور الاسلام كدين! « الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا أنا كنا من قبله مسلمين »(١٧٨) وغنى عن البيان أن المسلمين لم يختاروا لانفسهم هذا الاسم ، ولكن الله سبحانه وتعالى هو الذي اختاره لهم في الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير » (١٧١) وهكذا يبدو بوضوح من الآيات سالفة الذكر أن كلمة الاسلام لا تمنى العقيدة الاسلامية التي أنزلها الله على محمد فحسب ، بل اليه سبحانه وتعالى الا محور الأديان جميعا . وهذا يعنى أن دين الاسلام لم يات لنقض الاديان السابقة ، وانما جاء ليكملها ويبسطها ويوحدها . ولقد عرف القرآن معنى الاسلام تعريفا دقيقا واضحا بما يفيد أن السلم هو من يسلم أمره إلى الله تسليما كاملا حرا . و ومن أحسن دينيا مين أسلم وجهه لله وهو محسن واتسع ملة

⁽۱۷٦) سورة الأعراف ، الآية ١٣٦

⁽۱۷۷) سورة آل عمران ، الآية ٥٢

⁽۱۷۸) سورة القصص الآيتان ٥٢ ، ٥٣

⁽١٧٩) سورة الحج الآية ٧٨

ابراهيم حنيفا (١٨٠) ولقد تأكد نفس التعريف نى آية أخرى من سورة لقمان « ومن يسلم وجهه الله وهو محسن فقد استمسك بالمروة الوثقى والى الله عاقبة الأمور » (١٨١) •

ولئن كان الاسلام بهذا التعريف يعنى اسلام أمورنا جميعا الى الله والتوكل الايجابي عليه سبحانه وتعالى ، فهذا لا يعني التواكل أو القدرية السلبية بأية حال . وينزع بعض الكتاب الغربيين فيما يبدو الى اساءة فهم المعنى الحقيقي للاسلام أو التسليم ، ومن ثم يعتبرون الدين الاسلامي هو المسئول عن انتشار روح التواكل في كثير من مناطق الشرق . مع أن المسلمين الأوائل كانوا على نقيض ذلك أبعد ما يكونون عن التواكل ، فقد كانوا دائمًا عاملين الحابس دائبي الحركة والنمو والتطور ، ودولة مطردة التقدم والاتساع. ولم يكن ظهور التواكل في بعض المجتمعات الاسلامية الا عرضا مؤقتا يرجع الى تسرب بعض العناصر الدخيلة والعوامل الخارجية في فترات النكسة ، ولا علاقة له بجوهر الاسلام ، فما كانت الهزائم أو الأمراض الوقتية التي تصبيب بعض المجتمعات الاسلامية وبين مرايا هؤلاء الذين يزعمون الايمان بها . فالاسلام لا يغير من أخلاق وطباع الناس ما لم يسلموا فعلا ويكونوا على استعداد جدى لتفيير ما بانفسهم . واذا نسى الناس عقيدتهم لا يمكنهم أن يرتفعوا بمستوى حياتهم الى مستوى هذه المقيدة ! « أن الله لا يفير ما يقوم حتى يغروا ما بانفسهم ٥ (١٨٢)

ومما هو جدير بالذكر أن الاسلام بمعنى أن يسلم الانسسان

⁽۱۸۰) سبورة لنساء ، الآية ١٢٥

⁽۱۸۱) صورة لحمان ، الآية ٢٢

⁽١٨٢) سورة أرعد ، الآية ١١

أمره كليا وطواعية لله الما السلام والسكيتة في نفس المسلم، كما يولد فيها الشمور بالكرامة ولا يمكن أن يوحى بالامتهان بأية حال! وشمار المسلمين ((الله أكبر)) هذا الشمار الذي يستخدمونه مرارا في الصلاة والحج والوعظ أنما يعنى أننا أنما نسلم لن هو أكبر من الجميع ، لمن هو أكبر من أي شخص آخر أو أي شيء آخر! أنه الله الأكبر من الطفاة والمستفلين والمستبدين! ونحن باسلام أمرنا أليه لا نخاف شيئًا ولا يمكن أن نستلل لبشر! مثل هسدا الخيل الكريم للاسلام كما جاء به الدين الاسلامي ، قد اتخذته أخيرا أحدى الجمعيات الروحية الدولية محورا لدعوتها وهي الجماعة الا دعوة عامة للعودة إلى الايمان واحياء مبدأ التاخي بين الجماعة الا دعوة عامة للعودة إلى الايمان واحياء مبدأ التاخي بين الاسلام . حيث أن من البرز مبادئها « أن نسلم حياتنا الماضية والحاضرة والمستقبلة لله سائلين حمايته وهدايته وأن نصغى الى هداية الله ونقبلها ونعتمد عليها في كل شيء » .

ومن شعارات الاسلام ومبادئه الأساسية أيضا « التوحيد »
بمعنى رحدة الله ووحدة المقيدة . فشعاد المسلمين «لا الله الا الله »
يعد حجر الزاوية في صرح عقيدتهم ، وما بداية الاسلام الا ترديد
ذلك الشعار «لا الله الا الله » . ولقد خصصت احدى سور القرآن
لمبدأ التوحيد ، وهي سورة مركزة حاسمة تحمل اسم التوحيد
ويعتبرها الكثيرون من الشراح خلاصة القرآن لأنها تتعلق بطبيمة
الله وجوهره « قل هو الله أحد ، الله الصحد ، لم يلد ولم يولد ولم

⁽۱۸۳) أسس هذه الحركة فرانك بوضان ، وكانت تسرف في أول الأمر بجباعة أو كسفورد نسبة الى جامعة أكسفورد ثم انتشرت دوليا واثخفت مقرما في « كو » يسويسرا •

يكن له كفوا احد » (١٨٤) ولمبدأ التوحيد نطاقه الأوسع من مفهوم الأله الواحد . أذ هو بدعو إلى توحيد وتنميط جميع الرسالات المقدسة . ولقد كان للاسلام فضل المبادءة في هذه الدعوة الي التفاهم المسترك وتوحيد المقيدة «قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا تعبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ، فان تولوا فقولوا اشهدوا باتا مسلمون » (١٨٠) ولقد أمر الله الرسول بأن يحسن معاملة اهل الكتاب الذين اعتبروا اخوة في الدين كما اوضحنا في الفصل الأول « ولا تحادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل الينا وانزل اليكم والهنا والهكم وأحد ونحن له مسلمون » (١٨١) ولقد أكد القرآن نفس المبدأ في سورة أخرى ، « وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بفيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى لقضى بينهم وأن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم لفي شكمنه مريب ، فلذلك فأدع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كـتاب ، وامرت الأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا العمالنا ولكم اعمالكم ، لا حجة بيننا وبينكم ، الله يجمع بيننا واليه المصير . » (١٨٧)

بمثل هذه الروح الطيبة السمحة والاستعداد الجدى للتفاهم المشترك دعا الاسلام الناس الى الايمان به بدون ضغط أو اكراه « لا اكراه في الدين » ولكن الاسلام يتميز رغم سماحته هسله بالحسم والثبات ولا يفسح مجالا لانصاف الحلول ، كما لا يسمح باى

⁽١٨٤) تحيل هذه السورة في أغلب المساحف اسم « الإخلاص » ولكنها تحمل في الترجمة الإتجليزية وبعض المساحف اسم التوحيه ه

⁽۱۸۵) سورة آل عبران ، الآية ٦٤

⁽١٨٦) سورة العنكبوت ، الآية ٢٦

⁽۱۸۷) سورة « الشورى » الآيتان ١٤ م ١٥

اتفاق مع أنكفرة أو المشركين على حساب البدأ . ويبدو لنا هــذا الحسم اوضح ما يكون في سوره الكافرين : « قل يا أيها الكافرون. لا أعيد ما تعيدون . ولا أنتم عابدون ما أعيد . ولا أنا عابد ما عيدتم ولا انتم عابدون ما أعبد · لكم دينكم ولي دين · »(١٨٨) وفي الرقت الذي لا يسمح فيه الاسلام بانصاف الحلول أو المقاربة على حساب المدأ ، نراه لا يسمح ايضا بالتزمت او التعصب . فالسلمون يطالبون دائما بأن يحتفظوا في علاقاتهم مع الآخرين بسعة الافق ورحابة الصدر وبأن يفتحوا قلوبهم للناس ، ويسيروا في ارض الله الواسعة ويتعايشوا تعايشا سلميا مع جميع الاقوام والشموب وان مبادىء وقواعد دينهم لن العموم والرونة بحيث يستطيعون أن بواجهوا دائما تغيرات ظروف والوضاع الانسان في مختلف المناطق وفي كل العصور ، ولا توجد مشقة في الفروض أو العبادات الاسلامية ، كما لا يعطى أقل اهتمام للطقوس والشكليات الجامدة اذ الاتجاه العام هو التيسير وليس التمسير (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » . (١٨٩) ومما يدل على يسر القرآن ما يبيحه للمسلمين من تيسيرات أو أعفاءات في اداء الفروض والعبادات ، اذا اقتضت ظروفهم العامة أو الخاصة ذلك . وكذلك لم احهة بعض الواقف فلا يوجد ترمت أو جمود مثل ما عند اليهود بالنسبة ليوم السبت ، بل أن الاسلام يستنكر الجمود ويدعو السلمين الى تجديد وتحسين وتوكيد رسائلهم ونظمهم وأساليب معيشتهم من وقت الآخر ، بشرط أن يكون ذلك داخل الاطار العام لمادئه الأساسية ولواجهة الظروف دائبة التغير في عالمنا المتطور . ومن هنا كان الاسلام دينا حركيا تقدميا بفضل عموم ومرونة مبادئه وقابلية وسائله للتكيف والتطور ، وهذا ما أكده محمد بقوله « ان

⁽۱۸۸) سورة « الكافرون » الآيات ١ ــ ٦ (۱۸۹) سورة البقرة ، الآية ۱۸۵

الله يبعث على رأس كل مائة من يجدد لهذه الأمة أمر دينها ، ونحن نقرر حقيقة واقعة اذا قلنا ان المبادىء الاسناسية للاسلام ستظل بهدا الوضع قابلة للتطبيق ، ولن يأتي اليوم الذي تطرح فيه جانبا مهما حقق الانسان من تقدم علمي أو فني ، ومهما نمت مداركة ومعسارفه بالتالي ، ذلك لأن الاسلام انما يدعو الى الدأب على تحصيل العلم والاستزادة من المرفة «وما اوتيتم من العلم الا قليلا) (١٩٠) ولهذا يجب أن يسعى الانسان للاستزادة من العلم ، وقل رب زدنى علما (١٩١) وكلما ازداد الانسان علما كلما ازداد قسدرا عند الله وعند الناس « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا تعلمون (١٩٢) وفي كل هذا ما يدل على أن التعليم في نظر الاسلام عملية مستمرة . وانه لا يزال امام الانسبانية مجالات جديدة وآفاق الوسع للعلم والمعرفة . وحتى لو تصورنا أن الانسان قد أحاط علما بكل شيء في الوجود 6 فأن الله يضيف الى الخلق مالا نعلم « ويخلق ما لا تعلمون » (١٩٣) والاسلام اذ ينظر مثل هذه النظرة الحركية والتقدمية الى العلم ، انما يقى المسلمين أخطاء كل من الجمود والفرور . فهم لا يقفون جامدين غير متجاوبين مع تقدم العلم من جهة ؛ كما لا يركبهم الغرور من جهة أخرى فيزعمون أنهم قد بلغوا غاية العلم أو انهم أعلم أهل الأرض وليسوا في حاجة الى طلب العلم عند الآخرين ، وما أبلغ قول الرسول « اطلبوا العلم ولو في الصبن » والمسلم لا يطاب العلم لنفسه ، أو ليضن به على الآخرين ويترفع به عليهم ، وأنما يتزود به ليؤود به الآخرين . وهذا ما يدمو اليه الحديث الشريف « خيركم من تعلم العام وعامه » .

⁽۱۹۰) سورة الاسراء ، الآية ۵۵ (۱۹۱) سورة طه ، الآية ۱۱۶ (۱۹۲) سورة الزمر ، الآية ۹ (۱۹۲) سورة النحل ، الآية ۸

الفصل السادس

المفومات الخلقية للمجنمع الإسلامي

« الحا بعثت التلم مكارم الأخلاق » رحديث شريف كان العنصر الغالب في جميع الأديان ، كما أوضحنا في الفصل ألأول الخاص بنشأة وتطرور الدين هو انتهاج أساليب خلقيمة للمعيشة • حيث كانت القيم الحلقية والسلوكية في غياب القــانون والحكومات كاملة السلطة والسيادة أمرا لاغني عنه للحفاظ على المجتمع الانساني وضمان حسن سيره واستقراره ورفاهية أعضائه وأمنهم • ولعمل أديان الشرق الأقصى ، وعملي الأخص البسوذية والكونفوشية هي أوضع مثل لهذه الحقيقة كأديان لا تمثل رسالات سماوية بمعنى الكلمة ولكنها تبثل ما حاولت أن تخطه الحكمة الملهمة للانسان من أساليب قويمة للحياة الحلقية السليمة! ولقد جاءت وصايا موسى العشر بأساس معنوى صالح لارساء المقومات الخلقية للمجتمع الانساني ، ثم تابع السيد المسيح هذه الوصايا موجها اهتمامه إلى النواحي الوقائية بوجه أخص ، إلى أن جاء الاسلام فاتخد خطوات أبعد ليس في اتجاه تدعيم وتقوية الأسس والقيم الحلقية فحسب ، ولكن باستكمالها أيضا و توش دقيقة من السلوك الحسن والذوق العام • وما أسرع ما تحول العرب من حياة البداوة الحشينة التي كانوا يحيونها قبل ظهور الاسلام الى امة متقدمة رقيقة بفضل هذا الدين التقدمي الشامل • « ولتيكن هنكم أمة يدعون الى اختر ويأمرون بالمعروفوينهون عن المنكر وأولئكهم المفلحون»(١٩٤) الأمر الذي يدل على ان رسالة الاسلام لم تقف عند حد توحيه الأدبان وتنقية العقيدة واقامة الشعائر والعبادات ، ولكنها استهدفت أيضا هدفا رئيسيا لا يقل أهمية ألا وهو خلق المجتمع الانسياني المثالي ، المجتمع المثالي من حيث سلوك أفراده ومعاملاتهم وعسلاقاتهم بالآخرين وبعضهم بالبعض الآخر • ولا تقاس مزايا مثل هذا المجتمع المثالي بالمظاهر أو الشعائر المتعصبة ، وانما تقاس بسلوك الأفراد المكونين له في شتى نواحي حياتهم اليومية · « ليس البر أن تولوا

⁽١٩٤) سورة آل عمران ، الآية ١٠٤

وحوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتي المال على حبه ذوى القربي واليتامي والمساكن وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتي الزكاة والموقون بعهدهم اذًا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحن الباس ، أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون، (١٩٥) وعلى الأفراد المكونين للمجتمع الانساني أن يحسبنوا التصرف والسلوك كأفراد وكجماعات في نفس الوقت ، وأن يعاونوا بعضهم البعض الآخر في التزام الصراط المستقيم وفي الصمود أمام مختلف أنواع المغريات التي من شأنها أن تسبب انحرافهم أو حيدتهم عنه ! « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ، واتقوا الله ان الله شديد العقاب» (١٩٦) ولهذه الآية الكريمة مغزاها العميق من زاوية السلوك الجماعي ومبادىء علم النفس • ذلك أن الأفراد قد يرتكبون من الجرائم والآثام وهم في مجموعة مألا يجرأون على ارتكابه كأفراد • لأنهم يكونون في المجموعــة عادة أكثر نزوعا للعدوان ! وتلك حقيقة أيدها علم النفس الحديث بعد أن أكدتها . قداله تلك الآية الكريمة بمثات السنين! وادراك هذه الحقيقة ووعيها يساعدان على سد الثغرات في السلوك الانساني • وهكذا يبدو لنا على العموم أن المبادئ الحلقية للاسلام لم تكن مجرد مادة للوعظ ، بل كانت بصفة أساسية مبادى، ايجابية حكيمة بنيت على الواقع والتحليل العلمي للسهاوك الانساني • وانهها لم تكن تستهدف تكوين عادة الحر فحسب ، بل استهدفت أيضا خلق وازع داخلي ومقاومة ذاتية قوية للشر ! فما أكثر الأشسياء التي تجذب الانسان في هذه الدنيا وتضعه موضع الاغراء والاختبار الدقيق! : « قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله

⁽١٩٥) سورة البقرة ، الآية ١٧٧ (١٩٦) سورة المائمة ، الآية ٢ `

ما أولى الإلياب لعلكم تفلحون »(١٩٧) وإذا ما فشيل الإنسان مرة أو أكثر من مرة في مقاومة الاغراء والانتصار عليه ، يجب عليمه أن يتشجع ولا يستسلم لليأس • فالباب لا يزال مفتوحا للغفران بشرط أن تكون التوبة حقيقية وأن يخلص الانسان في عودته الى الصراط المستقيم • فما أوسع أبواب الرحمة عند الله، الرحمن الرحيم الغفور التواب ! ولولا هذه الرحمة وهذا الاستعداد الرحيم للغفران ، بل وهذا الفهم الواقعي الحكيم للطبيعة الانسانية لا نصرف عن الحر كليهـــة الشخص الذي يخطىء مرة ، ولاستمر في ارتكاب الأخطاء والآثام! وانما هو يشجع على عمل الخير باعطائه الفرصة للتكفر عن الحطأ ! وسرعان ما تساعد أعمال الناس الطبية على خلاصهم من أعمالهم السيئة • ولكن هذا لا يعني ان المسألة مسألة موازنة حسابية بن هذين النوعين من الأعمال ! بل يقيم سلوك الانسان ويحكم عليـــه ككل ، ولا بد لمسئوليته أن تتكامل ولشخصيته أن تلتثم ! وهو اذ يتوب ويأخذ بسبيل الصراط المستقيم ، يتعين عليه أن يستمر في اتباعه • قد تصادفه نكساب أو لحظات حرجة من لحظات الاغراء ، ولسكن عليه دائما أن يتغلب على ضعفه ولا يترك نفسه يحيد ! وما كان الله ليحمله فوقطاقته أو ليكلفه فوقما يحتمل « لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ، رينا لا تؤاخذنا أن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، رينا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنتمولانا فانصرنا على القوم الكافرين» (١٩٨) •

لَقد ترك الاسلام للانسان حرية الاختيار مع تحمل مسئولية ما يفعل ١٠ انه يعلم ما هو خير ، كما يعلم ما هو شر أيضا ! « الله

⁽١٩٧) سورة المائلة ، الآية ١٠٠

⁽١٩٨) سورة البقرة ، الآية ٢٨٦

إنزلنا عليك الكتاب بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل» (١٩٩) ومكذا يتحمل كل فرد مسئولية ما يفعل ، أو يجنى ثمرة ما يفعل • انه يجنى النتائج الطيبة اذا فعل الحسر · ويعانى من النتائج السلبية اذا فعل الشر « ان احسنتم أحسنتم لأنفسكم وان أساتم فلها «(٢٠٠) ولقد سبق أن أشرنا الى مبدأ مسئولية الانسان في الفصيل الخاص بالأنبياء ورسيالتهم موضيحين وظيفتهم كمنذرين ما عليهم الا ابلاغ الرسالة الى الناس تاركين لهم حرية العمل مع تحمل مستولية ما يفعلون ٠ « هن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا »(٢٠١) وعلى الأنبياء أيضا أن يتحملوا مسئولية ما يعملون • عليهم أن يعظوا وينذروا ويضربوا المثل للآخرين بأن يعملوا أنفسهم ما يدعون الغير الى عمله · « لقد عقيدته قولا وعملا يجب على المجتمع الاسلامي أن يعيش عقيدته دائمًا • فيكون كل فرد في هذا المجتمع قدوة حسنة للآخـرين • وهذا بعني أن يبدأ كل فرد بنفسه ويضرب لاخوانه المثل في حسن التصرف والسلوك وأن لا ينزع نزعة سلبية فيطالب الآخرين بأن يغروا هم ما بانفسهم أولا قبل أن يبدأ هو بتغيير ما بنفسه ! ذلك لأنه اذا ما انتظر كل فرد أن سِدا الآخرون ، لن بيدا أحد قط ولن يغر الناس ما بانفسهم قط « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يقروا ما بانفسهم »(٢٠٣) وإنا لنرى الناس يترددون في كثير من

⁽١٩٩) سورة الزمر ، الآية ٤١

⁽۲۰۰) سورة الاسراء ، الآية V

⁽۲۰۱) سورة الاسراء ، الآية ١٥

⁽٢٠٢) سورة الأحزاب ، الآية ٢١

⁽٢٠٣) سورة الرعد ، الآية ١١

الحالات فى أن يتجددوا أو يغيروا ما بأنفسهم ١٠ انهم يواجهون الكثير من المغريات وليس من اليسير أن يصمدوا فى مواجهته طويلا ! فلماذا يكونون هم البادئون بالتضحية أو التنازل عن مثل هذه المغريات ؟ هنا وهنا فقط يكون التحدى ! « انا جعلنا ما على الأرض زيئة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا ٣٠٤٠) ٠

على كل فرد في المجتمع الاسلامي أن يتحمل مستولية كاملة نحو نفسه ونحو هذا المجتمع ونحو العالم أجمع ولولا هذه المسئولية أو حرية الاختيار التي خص بها الله الانسان لكان البشر قطيعا من الحيوانات أو أمة من الآليين (روبوت: ! « ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة وليكن يضل من يشاء ويهدى من يشهاء ولتسئلن عما كنتم تعملون »(٢٠٠) ان المسئولية التي خص بها الله الانسان كخليفته في الأرض مستولية جد خطيرة ! ولهذا نعتها القــرآن بالأمانة أي الركالة ١٠ انا عرضنا الامانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ، وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا »(٢٠٦) ولقد سمى الانسان جهولا لأنه لا يعرف في حالات كثيرة كيف يستخدم ويستفيد من مثل هذه الأمانة أو المستولية فهو يعلم ما هو خيز ، ورغم هذا يعجز عن التزامه • كما يعلم أيضا ما هو شر ، ومع هـ ذا يسعى اليه بارادته الحرة ، وهو اذ يسيء استخدام مسئوليته بمثل هذا الغباء ، انما يكون « ظلوما ، لنفسه ويعرض مجتمعه للدمار والكوارث ! « ان الله لا يظلم الناس شمينًا ولكن الناس أنفسهم يظلمون»(٢٠٧) .

⁽٢٠٤) سورة الكهف ، الآية ٧ (٢٠٥) سورة اللحل ، الآية ٩٣

⁽۲۰۰) سورة النحل ، الآية ۹۳ (۲۰۱) سورة الأحزاب ، الآية ۷۲

⁽۲۰۷) سورة يونس ، الآية ١٤

^{-55- (1 /}

وهكذا منح الانسان الأمانة أو المسئوليسة ، ولم يتركه الله وشائه بل علمه عن طريق الدين كيف يستخدمها وطفق يحسنره ويندره من وقت لآخر بالأمثال الواقعية وبدروس التاريخ لكى يتجنب النتائج السلبية لاساءة استخدامها ، ولكى يحد من نزوعه الى الغرور والصلف والكبرياء الكاذب ! « • • أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال ، وسكنتم في مساكن اللين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمسسال ١٨٠٠) ان على الانسان أن يعرف حدوده ويلزمها دائما • فهو رغم اعطائه الأمانة أو المسئولية لا يزال وسيظل عاجزا عن أن يتحكم في قدره ! وانه لفي اليوم الذي يظن فيه الانسان المغرور واهما أنه يستطيع ذلك ، ليقضى على نفسه بالهلاك ويدمر صرح مدينته الأرضية تماما ! ليهما - تناها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصسيدا كان لم تغن عليهما الأمس »(٢٠٩) •

الأخلاق والسلوك الحسن والنوق العام:

أكمل الاسسلام. كما أوضحنا من قبل الرسالة الخلقية للأديان السابقة بمتابعة وتقوية القيم الخلقية واستكمالها بدقائق السلوك الحسن واللوق العام • فبعد أن جاحت المسيحية وتابعت وصايا موسى العشر خطا الاسسلام خطوات أبعد في توكيد هذه الوصايا وباضافة كثير من التفاصيل والتحسينات ولناخذ كمثال محدد تحريم قتل الانسان الأخيه الانسان • لقد تضمنت الشريعة الموسوية هذا المبدأ وأكدته المسيحية من بعدها ، ولكن الاسلام دعمه بقواعد أكثر انسانية ونبلا « هن أجل ذلك كتبنا على بنى اسمائيل أنه

⁽۲۰۸) سورة ابراهيم الآيتان ٤٤ ، ٥٥ (۲۰۹) سورة يونس ، الآية ٢٤

من قتل نفسا بغر نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل النساس جميعا »(٢١٠) وفي هذا أبلغ تصوير لفظاعة جريمة القتل · ومن أجل هــذا قضى الله بأن كل من يقتل أخاه في الانسانيـة لا بد أن يقتل لحماية الجماعة الإنسانية عموما من تلك الجريمة · « ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون »(٢١١) الا أن عقوبة الاعدام لا تسرى بالنسبة للقتل دفاعا عن النفس أو بالنسبة للقتل الحطأ , وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطا ومن قتل مؤمنا خطا فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله ، الا أن يصدقوا ، فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة، فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما» (٢١٢) ولقد أكد الاسلام أيضا تحريم الزنا والسرقة والربا وشهادة الزور ، وأضاف الى قائمة التحريم بعض الآثام الأخرى مثل الحبر والميسر • كما استنكر الفتنة استنكارا قويا صارخا باعتبارها « أشه من القتل »(٢١٣) وحسرم الاسلام الرشوة والفساد بصفة عامة ٠ و ولا تأكلوا أمواكم سنكم بالباطل وتدلوا بها الى الحسكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس الاثم وأنتم تعلمون «٢١٤) كسا حرم الفضيول والريبة والتشهر والغيبة والنميمة · « ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه هستولا »(٣١٥) وهذا يعنى أن لا يدس الانسان أنفه فيما لا يعنيه

⁽۲۱۰) سورة المائدة ، الآية ٣٢

⁽٢١١) سورة البقرة ، الآية ٢٧٩

⁽۲۱۲) سورة النساء ، الآية ۹۲

⁽٢١٣) سورة البقرة ، الآية ١٩١

⁽۲۱۶) سورة البتر (۲۱۶) سورة البتر (۲۱۶)

⁽٢١٥) سورة الاسراء ، الآية عهمهات

وبدفعه الفضول الى التهاك حرمة الآخرين • ويسرى نفس المبدأ على التجسس « ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أيحب أحدكم ان بأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه ، واتقوا الله أن الله توابرحيم »(٢١٦) « ولا تطع كل حلاف مهن • هماز مشاء بنميم • مناع للخر معتـد أثيم ، عتل بعد ذلك زئيم »(٢١٧) ويصل الاسلام الى أبعد من هـذا فيحرم على المسلمين أن يستمعوا الى هواة الفضائح وغواة التشهير، ويستحثهم على أن يتحققوا ويتثبتوا من صحة كُل نبأ « يا ايهــا الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين» (٢١٨) وعموما يجب على المسلمين أن يعرضبوا عن اللغو وفضيول الهذر ٠ « والذين هم عن اللغو معرضون »(٢١٩) ويجب عليهم أيضا أن لا يتحدثوا عن أنفسهم بزَمُو وَتَفَاخُرُ ويستعلوا على الآخرين ويسخروا منهم « **ان للله لا** يعب من كان مختالا فخورا »(٢٢٠) « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون ١ (٣٢١) ان مثل هذه السلبيات أو العادات السيئة تعد جميعاً من ضروب اللغو والعبث ، التي يجدر بالمسلمين أن يناوا عنها ولا يشاركوا بأية حال فيها بل يترفعون عنها كراما · « والذين لا يشهدون الزور واذا مروا باللغبو مروا كراما »(٢٢٢) وكمبدأ عام تعامل الأقبوال

⁽٢١٦) سورة الحجرات ، الآية ١٢

⁽۲۱۷) سررة القلم ، الآية ١ ــ ١٣

⁽٢١٨) سورة الحجرات ، الآية ٦

⁽٢١٩) سورة المؤمنون ، الآية ٣ (۲۲۰) سورة النساء ، الآية ٣٦

⁽١٢١) سورة الحجرات ، الآية ١١

⁽٢٢٢) سورة الفرقان ، الآية ٧٢

معاملة الأفعال • ولا تستوى في نظر الاسلام الكلمة الطيبة مع الكلمة السيئة • « ألم تو كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلهاثابت و فرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها وبشرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرراد • يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء «(٢٢٣) •

وتشمل قائمة التحريم أيضا الكثير من دقائق السلوك الحسن واللوق العام ، نذكر منها ما جاء بهذه الآيات :

١ ـ « ولا تصعر خدك للناس ولا تمش فى الأرض ورحا ان
 الله لا يحب كل مختال فخور • واقصد فى مسييك واغضض من
 صوتك ان أنكر الأصوات لصوت الحمير» (٢٢١) •

Y = x ولا تمش في الأرض مرحا انك لن تخسرق الأرض رائي تبلغ الجبال طولا $x = (Y^{(1)})$

٣ - « يا أيها الذين تمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وانتم لا تشعرون • أن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئسك الدين امتحن ألله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم • أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون • ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم وانته غفور رحيم »(٢٢٦) •

⁽٢٢٣) سورة ابراهيم ، الآيات ٢٤ ـ ٢٧

 ⁽۲۲۶) سعورة لقمان ، الآیتان ۱۸ ، ۱۹
 (۲۲۶) سعورة الاسراء ، الآیة ۳۷ ،

⁽٢٢٦) سورة المجرات ، الآيات ٢ ... ٥

٤ ـ « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستانسوا وتسلموا على اهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون • فان لم تجدوا فيها احدا فالا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قبل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذكى لكم والله بما تعملون عليم «(٢٢٧) •

٥ ـ « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طمام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستئنسين لعديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحيى منكم والله لا يستحيى من الحق واذا سالتموهن متاعا فاسئلوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن ٣٨٨٠) .

٦ - « فاما اليتيم فالا تقهر ، وأما السائل فلا تنهر » (٢٢٩) .

ليس جانب النهى أو التحريم في فلسفة الاسلام الأخلاقية الا جانبا يسيرا من تلك الفلسفة ، التي تركز اهتمامها في الجسانب الايجابي باعتباره الآكثر فاعلية كما تؤيد ذلك مباديء علم النفس الحديث ولا أخال مجال هذا الكتابيتسع لدراسة شاملة لتفاصيل هذا الجانب ولعله يكفي لابراز أهميته أن نورد منا بعض الآيات المختارة من القرآن الكريم مصنفة كتعاليم أو كأمثلة نظرية ، دون أبة مجاولة لمناقشة ما اذا كان المسلمون الماصرون يعيشون فعالا التعاليم والمباديء وحسب هذه المباديء ان المسلمين الأوائل، قد عاشوها فعلا ، ووفقوا كل التوفيق في اقامة دولة عظيمة مزدهرة يسودها الرخاء والرفاهية ويظلها الاطمئنان والاستقرار ، ان هذه التعاليم والمباديء جزء لا يتجزأ من المقيدة الاسلامية ، ويجب أن تحترم وتتبع في كل عصر ، وما كانت جدتها لتبلي وقيمتهسا

⁽۲۲۷) صورة النور ، الآيتان ۲۷ ، ۲۸

[﴿]٢٢٨) سورة الأحزاب ، الآية ٥٣

⁽۲۲۹) سورة الايتان ۹ ، ۱۰

انتضاءل في مجتمع داشد يعرف يقينا أين مصلحته • هذه التعاليم والمبادئ، يمكن تلخيصها فيها يلي :

الحق والصدق والأمانة:

N=0 والا تلسسوا الحق بالبساطل وتكتموا الحق وانتم N=0 تعلمون N=0

- ۲ « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود »(٢٣١) -
- $^{\circ}$ $^{\circ}$ والذين هم لآماناتهم وعهدهم راعون $^{\circ}$ (۲۳۲) -
 - ٤ « والموفون بعهدهم اذا عاهدوا »(٢٣٣) .
- ه « ان الله يامر كم ان تؤدوا الأمانات الى أهلها واذا حكمتم $^{\circ}$. $^{\circ}$. $^{\circ}$ الناس أن تحكموا بالعدل $^{\circ}$ $^{\circ}$.

٦ - ((٥٠ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر »(٢٣٥) .

العسدل:

٧ - « يا أيها الذين آمنوا كونوا قـوامين بالقسط شهداء شه ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فائة

(٢٣٠) سورة البقرة ، الآية ٠٤

⁽۲۳۱) صورة المائلة ، الآية ، (۲۳۱) صورة المؤمنون ، الآية ، (۲۳۲) صورة الميقرة الآية ۱۷۷ (۲۳۶) صورة النساء ، ، الآية ، ۸

⁽٣٣٠) سورة العصر ، الآية ٣

أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا »(٣٣١) ٠

۸ = « یا ایها اللین آمنوا کونوا قدوامین به شهدا، بالقسبط ولا یجر منکم شنآن قوم علی ألا تعدلوا أعدلوا هو أقرب للتقدوی واتفوا الله أن الله خبر بما تعملون »(۲۳۷) .

۹ ـ « ان الله يأمر بالعدل والاحسان »(٢٣٨) ·

وواضح من تلك الآيات ان المسلم مكلف بالتزام العدل حتى ولو كان ما يقضى به العدل ضد شخصه وعائلت وأصدقائه وعليه أن يعدل دائما حتى مع عدوه ، دون أن تؤثر عاطفته في حرصه على العدالة .

الحياء والتواضع:

• « قد أفلح المؤهنون • الذين هم في صلاتهم خاشبون • والذين هم عن اللغو معرضون »(۲۳۹) •

 ١١ - « وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما» (٢٤٠) :

١٢ - « ولا تصبعر خيدك للنياس ولا تبش في الأرض مرحا» (٢٤١) .

١(٢٣٦) سبورة النساء ، الآية ١٣٥

⁽۲۳۷) سورة المائدة ، الآية A

⁽٢٣٨) سورة النحل ، الآية ٩٠

⁽۲۲۹) سورة المؤمنون ، الآيات ١ _ ٣

⁽٢٤٠) سورة الفرقان ، الآية ٦٣

⁽۲٤١) صورة لقمان ، الآية ۱۸

 $^{\circ}$ (۲٤۲) ه الله لا يحب المستكبرين $^{(\Upsilon \xi \Upsilon)}$

المعروف والطيبة والتسامح :

١٤ - « يا بنى اقم الصلاة وأمر بالعروف وانه عن المنكر
 واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور»(٣٤٣) •

ه ۱ $_{-}$ «قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى»(11) 1 1 2 1 1 1

۱۷ مد « وبالوالدین احسانا وبدی القربی والیتامی والساکین والجار ذی القربی والجار المجنب وابن السبیل وما ملکت ایانکم ان الله لا یحب من کان مختالا فخورا » (۲۶۱)

- 100 - 100 ادفع بالتي هي أحسن السسيئة نعن أعلم بمسل يصغونه $(^{12})$.

۱۹ - « ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتى هى أحسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم (۲٤٨) •

 ٣٠ ــ « من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها» (٢٤٩).

⁽٢٤٢) سورة النحل ، الآية ٣٣

⁽٢٤٣) سورة لقبان ، الآية ١٧٠

⁽٢٤٤) سورة البقرة ، الآية ٣٦٣ (٢٤٥) سورة هود ، الآية ٨٥

⁽٢٤٦) سورة النساء ، الآية ٣٦

⁽٢٤٧) سبورة المؤمنون الآية ٩٦

⁽۲٤٨) سورة قصلت ، الآية ٣

⁽٢٤٩) سورة النساء ، الآية ٨٥

العفة والطهارة:

٣١ ــ « قل للمؤمنين يقضوا من أبصادهم ويحفظوا فروجهم ذلك أذكى لهم أن الله خبير بما يصنعون • وقل للمؤمنات يفضضن من أبصبارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهـــر منهاه(٣٥٠) •

٣٣ ـ « ولا تقربوا الزني انه كان فاحشة وساء سبياله(٢٥٢)
 ٣٤ ـ « واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن

12 هـ « والارقي يادي العاصلة عن المباوت حتى يتوفاهن الموت أربعة منكم فأن شهدوا فامسكوههن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا • واللذان يأتيانها منكم فأذوهما فأن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما أن الله كأن توابا رخيما» (٢٥٣) •

احترام وطاعة الوالدين:

۲۰ « ووصینا الانسان بوالدیه احسانا حملت أمه كرها
 ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهراه (۲۰۴) .

⁽۲۵۰) سورة النور ، الايتان ۳۰ ، ۳۱

⁽۲۰۱) سورة النور ، الآية ۳۳

⁽۲۵۲) سورة الاسراء ، الآية ۳۲

⁽۲۰۲) سورة النساء ، الآيتان ١٥ ، ١٦

⁽٤٥٤) سورة الأحقاف ، الآية ١٥

ولئن كانت طاعة الوالدين واجبة طبقا لتعاليم الاسلام ، الا أن هذه التعاليم تحل الأبناء من الالتزام بهذه الطاعة بالنسبة للشرك بالله ومعصية أوامره سبحانه وتعالى • دوان جاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فسلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سسبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فانبئسكم بما كنتم تعملونه (٢٥٦) •

الاحسسان:

يدعو الاسلام شأن جميع الأديان الأخرى الى الاحسان ويباركه والمقصود بالاحسان مو بذل الخيرات واعطاء الصدقات ، بالاضافة الى فريضة الزكاة ، الى المحتاجين والمعوزين والفئات المسائلة ، انما الصدقات للفقراء والساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والمفارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم» (۲۵۷) ويحسرم الاسسلام تحريما قاطعا أن تكون الصدقات مصحوبة بالتفاخر أو الاذلال ، « يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى ، كالذي ينفق ماله رئاء الناس» (۲۰۸) وعلى المتصدق أن يأخذ في اعتباره دائما أنه أنما يعطى للمتصدق

⁽٥٥٠) سورة الاسراء ، الآيتان ٢٣ ، ٢٤

⁽۲۵۱) سورة لقمان ، الآية ١٥

⁽۲۰۷) سورة التوبة ، الآية . ٦

⁽٢٥٨) سورة البقرة ، الآية ٢٦٤

عليهم حقهم ولا يشجع التسول • والتصدق بهذا المعنى الكريم اغا يعد جــزا لا يتجزأ من دورة الانفاق المريحة التى ســنعود الى مناقشتها تفصيلا كنظرية اقتصادية علمية فى الفصل التالى الخاص بالمبادئ والنظم الاقتصادية للاسلام •

وضع المرأة في المجتمع الاسلامي:

لقد قيل الكثير وكتب الكثير عن وضع المرأة في المجتمــــع الاسلامي وغالبا ما تركز الدعايات المغرضة والمضادة للاسبلام حملاتها في هذا الموضوع كأحد الجبهات الرئيسية للمعركة! وما كنا لنعنى في هذا الفصل بالدفاع عنالاسلام ضد مثل هذهالدعايات المغرضة ، بقدر عنايتنا باعطاء صورة صادقة لوضع المرأة في مجتمع اسلامي حق ! ولا يفوتنا أن ننوه بوجوب اغفال الوضع القـــاتم للمرأة في بعض المجتمعات الاسلامية التي لا تعيش تماما مباديء الاسلام • أو لا تعيشـــها كما يجب ، طالما لا يتصــل هذا الوضع بعقيدة الاسلام في شيء ٠ ولسوف نعتمد في تحليلنا النظري على القرآن كلية • الا أنه يحسن من الناحيتين العملية والحركية ، أن نستهل هذا التحليل بمقارنة موجزة بين وضع المرأة العربية قبل الاسلام وبعده • لقد كانت المرأة العربية قبل ظهور الاسلام تعامل كمتاع أو كم مهمل ، وكان تعدد الزوجات هو القاعدة • وكثيرون كانوا يتبعون ذلك التقليد الاجرامي بوأد البنات المولودات حديثا، أى دفنهن أحياء 1 وعموما كانت المرأة تعامل ككائن أدنى من الرجل فلا يجوز أن تتمتع بكل ما يتمتع به من حقوق ٠ كان هذا هـــو الوضع الأليم للمرأة العربية في عصور الجاهلية ، فماذا فعـــــــل الاسلام لمواجهته وتغييره ؟ لقد حرر الاسلام المرأة وحرم وأد البنات تحريما باتا وحقق للمرأة أن تتساوى مساواة كاملة مع الرجل • ولا عجب فقد رأينا بعض النساء في طليعة هؤلاء الذين كانوا أسبق

الناس الى الإيمان بالدين الجهديد، ومنهن من تعرضن للتعهديب والاضطهاد • كما زاينا بعض النساء يتركن عائلاتهن ويهاجرن مؤمنات الى المدينة • وخلال المعارك الحربية التي دارت بين المسلمين والكفار عقب الهجرة ، شاركت المرأة المسلمة مشاركة ايجابية في احراز النصر بجهودها المضنية في الجبهة الحلفية • ولقد أحرزت المرأة العربية حقوقها السياسية لأول مرة عندما أقبلت على مبايعة الرسول · « يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شسيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتسلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فيايمهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم »(٢٥٩) • ولقيد رحب المسلمون بالنساء المؤمنات الهاربات من الاضطهاد والمهاجرات الى المدينة وأكرموا وفادتهن وضمنوا لهن حرية العقيــدة • وما كانوا ليفكروا قط في اعادتهن الى الكفرة من أزواجهن وأهلهن « يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن · الله أعلم بايمانهن فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن وآتوهم ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن اذا آتيتموهن أجورهن، (٢٦٠) ولقد كان الوضع الخاص لهؤلاء النساء المؤمنات المهاجرات وحاجتهن الى الزواج من جديد وضعا دقيقا بالغ الحساسية ، فالى متى يبقى هؤلاء النسوة بلا زواج ؟ وهل يقبلن الزواج من رجال متزوجين بجانب زوجاتهم ؟ قد يبدو هذا السؤال عجيبا لدى غير المسلمين مبن يعيشسون في عصرنا هذا !؟ وليكن يجب علينا أن نكون واقعيين ونناقش هذا السؤال في ضوء الظروف التي كانت سائلة في ذلك الوقت • وهل كان من المستطاع حـــل الموضوع حلا آخر في مثل تلك البظروف ؟ لقد كان من حق الوثنيين

⁽٢٥٩) سورة المتحنة ، الآية ١٢

⁽٢٦٠) سورة المتحنة ، الآية ١٠

العرب قبل ذلك ، بل وفي ذلك الوقت أيضًا ، ان يتزوجوا أكثر من امرأة واحدة • وكان هذا تقليدا أو أمرا مسموح به في شبه الجزيرة العربية وفي الكثير من المناطق الأخرى ، كما هو ثابت من التقليد الى مجرد استثناء يمارس في أضيق حدود الضرورةالقصوى. ولقد كان الوضع ألخاص للنساء المؤمنات المهاجرات سببا جديا لمثل هذه الضرورة • الا أن ثمة سبب آخر كان أشد خطورة ، ألا وهو كثرة الحسائر في الأرواح خلال المعارك المتعاقبة التي خاضها المسلمون بعد الهجميرة ، ومن ثم اطراد التزايد في عدد الأيامي والأيتام • فمن الذي يرعى ويحنو ، ولا نقول ينفق فحسب ، على هؤلاء الأرامل والأيتام؟ ولماذا لا يوزع حمل رعايتهم والانفاق عليهم على الرجال متزوجين كانوا أم غير متزوجين ؟ ولو وجد يومئذ نظام مبسط للضمان الاجتماعي يكفل لهؤلاء ما يمسك أودهم ، فهل كان في استطاعة مشل هذا النظام أن يوفر لهم ما يحتاجون اليه من رعاية وحنان ؟ يجب علينا أن نأخذ في الاعتبار أن الآيات الترآنية التشريعية المتعلقة بالنساء وبالزواج قد نزل أغلبها في تلك الفترة الحرجة التي سادتها المعارك المتعاقبة واستشهد خلالها الكثيرون من المسلمين • وطبقا لما أحلته هذه الآيات قام الرجال المسلمون القادرون بضم النساء الأرامل الى كنفهم كزوجات ثانيات أو ثالثات أو رابعات • وضرب الرسبول المثل الأمته فتزوج ببعض الأرامل من بينهن حفصة ابنة عمر بن الخطساب التي استشهد زوجها في موقعسمة بدو وكانت هذه أول مرة يتزوج فيها محمد بأكثر من امرأة بعد وفاة زوجته خديجة التي ظلت زوجته الوحيدة طوال خمس وعشرين سنة ! الأمر الذي يدل بوضوح على ان اقبال محمد على ممارسة تعسمه الزوجات لم يكن لغرض المتعة الجنسية ، بل كانّ مشاركة في توزيع أعباء كفالة الأرامل واليتامي على القادرين من المسلمين ، ويكفى أن ننوه بأن محمدا قد مارس هذا التعدد لأول مرة وهو في سن تنفى كلية أية رغة من جانبه في متعة الجنس ، وهذا ما أكده السير وليام موير في كتابه عن حياة محمده (٢٦١) بقوله «لم يحدث أن مارس الرسول تجربة تعدد الزوجات الا بعد بلوغه الرابعة والخسسين ـ وانه لتناقض واضح ، ما أبعده عن النقد الموضوعي العادل ، أن يدور في خلد انسان أن يرنو الى الجنس في مثل هذا السن المتقدم رجل عاش في شبابه حياة قاضلة ، وتزوج في سن الخامسة والعشرين أرملة في الأربعين من عمرها ظل يخلص لها طوال ربع قرن كزوجته الوحيدة » •

وجدير بالذكر أن الآيات القرآنية التي عالجت موضوع تعدد الزوجات لم تسمح بهذا التعدد الا كاستثناء يلجأ اليه الرجال في حدود ما تقضى به الضرورة ، فيسمح لهم بزوجتين أو بثلاث أو أربع زوجات ، بشرط أن يكونوا قادرين على التسوية في معاملتهن ، أي العدل بينهن دون تفضيل لاحداهن على الأخرى ، وهذا شرط لا يمكن استيفاء في أغلب الحالات ، ولئن بدا ممكنا من الناحيسة المادية الا أنه جد عسير ان لم يكن مستحيلا من الناحية النفسية ، وان خفتم الا تقسطوا في اليتامي فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم الا تعدلوا فواحدة ، أو ما ملكك المسلمين من النساء المحصنات من أهل الكتاب « اليوم أحل لكم الطبيات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم ، المحسنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من الذين أوتوا الكتاب من الذين أوتوا الكتاب من الذين أوتوا الكتاب من المؤمنات المحسنات من المؤمنات والمحسنات من المؤمنات والمحسنات من المؤمنات المحسنات من المؤمنات والمحسنات والم

⁽۲۹۱) Sir William Muir : The life of Mohammed مراة (۲۹۱) سورة النساء ، (لآية ۲۳) سورة النساء ، (لآية ۲۳)

قبلكم اذا آتيتموهن أجورهن معصنين غير مسافحين ولا متخذى أخدان ، ومن يكفر بالإيمان فقد عبط عمله وهو فى الآخرة من الحاسرين» (٣٦٣) وهذا يعنى أن للمسلم أن يتخذ من المرأة الكتابية زوجة ولا يتخذها خليلة ، وهذا أمر يدل على رحابة الأفق بالاضافة الى الحرص على تجنب أسباب الفساد .

ليس الزواج عند السلمين بنوع من المتعة ولكنه نظام اجتماعي يهيئ للمجتمع مقومات العفة والفضيلة باعتباد أن الأسرة هي نواة المجتمع الفاضل السمليم • • ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، أن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون (٢٦٤) ولقد نوه الرسول بقدسية الزواج ومكانت البارزة بالنسبة للدين وللمجتمع فقال « الزواج نصف الدين »وقال أيضا « تزوجوا ولا تطلقوا فان الله لا يحب اللواقين ولا اللواقات » وهذا الحديث الاخير لايدل على جدية وقداسة الحيساة الزوجبة فحسب ، بل ويضع الطلاق أيضا في وضعه الصحيح · انالاسلام اذ بسبح الطلاق انما ببيحه كضرورة غير مرغوب فيهــــا ، وليس كحق مطلق وقابل لاسماءة الاستعمال ! فهو لا يلجأ اليه الا اذا استحال على الزوجين أن يعيشا معا بعد استنفاد كل وســـاثل التوفيق والتحكيم ، أي عنه يصبح انفصالهما خيرا لهما من بقائهما معا في جحيم . « وأن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها أن يريدا أصلاحا يوفق الله بينهما أن ألله كان عليما خبيرا » (٢١٥) وواضح أن الطلاق لا يلجأ اليه الا كحل

⁽٣٦٣) سورة المائدة ، الآية ه·

⁽٢٦٤) سورة الروم ، الآية ٢١

⁽٢٦٥) سبورة النساد ، الآية ٣٥

وعند النفس. كما قال الرسول ((أن أيفض التحلال عند الله الطلاق)). واذا ما أصبح الطلاق أمرا لابد منه يجب أن يتم بطريقة طيبة فامساك بمعروف او تسريح باحسان ولا يحسل لكم أن تأخذوا مما اتيتموهن شيئًا الا أن بخاقا الا بقيما حدود الله فأن خفتم الا نقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به ، تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتمد حدود الله فأولئك هم الظالون» (٣٦١) « واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزوا واذكروا نعمة الله عليكم »(٢٦٧) وما كان نطاق هذا الكتاب ليتسم للاسمتطراد في تفاصميل احراءات الطلاق وحقوق المراة المطلقة ، ولكننا نود أن نؤكد في بساطة أن الانسانية قد تعلمت من خبرتها الطويلة عبر القرون إن الطلاق ضرورة حتمية في حالات معينة . ولهذا فقد أصبح الطلاق مسموحا به في جميع الدول ، بما فيها تلك التي لاتسمم عقيدتها الدبنية به ، ولقد أثبت الاسلام وأقعيته في هذا · Jladl

تحرير الرقيق:

ظل الرق نظاما فائما ومسلما به تجزء لا يتبجزا من النظام الافتصادى ، لعدة تقرون في سائر انحاء العالم ، وحتى مع تقدم حضارة الانسانية ظل الرق أمرا عاديا عند الافريق والرومان والدول الكبرى الاخرى في العصورة القديمة ، واعترفت

⁽٢٦٦) سورة البقرة ، الآية ٢٢٩

⁽۲٦V) سورة البقرة ، الآية ٢٣١

السبحية واليهودية بالرق مطالبة بحسن معاملة الرقيق ، ولقد توسعت تجارة الرقيق بصورة مروعة عقب فترة الكشوف المحربة والمفامرات الأوربية وما أعقبها من سباق استعماري مثير ، وبلغت هذه التجارة قمتها في الفترة ما بين الكشوف البحرية السكبري في القرن الخامس عشر وقيام الثورة الصناعية ، ونعو الرأسمالية الحددثة في القرن التاسيع عشر . وما كان ليتم تحريم هده التحارة البشعة الا بعد أن أصبح استخدام الآلات أعم وأجزى في الزمن الطويل من استخدام الرقيق حيث أصبح العمال الأحواء الذبن بالحظون الآلات أقل كلفة ومستولية من الارقاء . ولقد واجه الاسلام مشكلة الرق قبل ذلك بمثات السنين فنظ المه في الوقت الذي كان فيه حقيقة اقتصادية قائمة ، كنظام غير انساني واغلق كل منافذ الرق فيما عدا الأسرى في الحرب ، وأوصى بتحرير الأرقاء ليس على أساس اختسادي ، كنوع مر الاحسان أو الصدقة ، بل وعلى أسساس الزامي ككفارة لمعض الذنوب الو كاعفاء من بعض العبادات ، كما هو الحال في التكفير عن القتـــل الخطأ . وحتى في الوقت الذي كان الرق خــلاله مسموحا به في الدول الاسلامية ، كان هـــــــــــــــــــ النظام يكاد ينحصر تماما في الخدمة المنزلية ولا يمند الى الاغراض الاقتصادية على نطاق كبير (٢٦٨) وكان مصحوبا بحسن المساملة حتى لقد كان الارقاء يتساوون مع الاحراز في الكثير من الحقوق . فقد كالوا يتمتعون بحقوقهم السياسية . كما كان يشميح الزواج من الاماء . ((وانكحوا الايامي منكم والصفائحين من عبادكم وأماتكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم » (٢١١) •

⁽۲۹۷) ضادا ما نوه به الجرام فی کتابه تاریخ الرق ۰ (۲۸۵) صادا ما نوه به انجرام فی کتابه تاریخ الرق (۲۹۹) سورة النور ، الآیة ۳۲۲

المبادات والغروض الاسسلامية وضرورات الحياة اليومية

ليست الفروض الاسلامية وهي الصلاة والصموم والنعبر والزكاة بالطقوس الشكلية . كما أنها ليست بالعبادات الروحية البحتة . فالواظبة على تأديتها بانتظام تعود على الانسان بفوائد مادية تسع الكثير من ضرورات حيساتنا اليسومية . وما كان الله ليفرضها على الناس لمنفعة له جل وعلا ، وانما فرضها عليهم. لصلحتهم أقبل أي شيء آخر ، أن الصلاة مثلا فريضة قضت بها جميع الأديان . ومهما اختلفت طرق او اساليب تأديتها فان أغراضها وأحدة ، الا وهي تذكير الانسسان بالله ومصاونته على تهيئة نفسه لاستقبال هدايته . « واقم الصلاة طرفى النهسال وزلفا من الليل ان الحسسنات ينهبن السبيئات ذاك ذكري للذائرين)) (٢٧٠) كما تعمل الصلاة على وقاية الانسان من الفحشاء والمنكر « اتل ما أوحى البيك من الكتاب واقم الصلاة أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكرالله اكبروالله يعلم ما تصنعون) (١٧١) ولقد ثبت من أحدث تجارب ودراسات علم النفس أن الصلوات اليومية الخمس هي الفضل فترات راحة تتخلل حياة الإنسان الصاحبة في عالمنا المادي ، ذلك أن الطريقة المسلى للراحة تتضمنه الصلاة عند المسلمين(١٧٧) حيث يتضمن الوضوء غسل الرأس والوجه والأيدى والقدمين قبل الصلاة كما تعد عمليات

⁽۲۷۰) سورة مود ، الآية ۱۱٤

⁽۲۷۱) سورة النكبوت ، الآية ه

⁽۲۷۲) يرجع الى آداء علم النفس الحديث بهذا الشان فى كتابنا « تحو الرشيد الإقتصادى » س ۷۱ - ۸۸ •

الركوع والسجود عدة مرات نوعا من الرياضة الخفيفة واخبيرا فان أفضل وسيلة للتحول الذهني هي أن يرفع الانسان نفسه من الجو المادى الى الجو الروحى في لحظات السمو الروحي أثناء الصلاة وتكون صلاة الجماعة أكثر فاعلية بالنسبة لهذا التحول والسمو . ولا يقوتنا أن ننوه بأهمية صلاة الجمعة كاجتماع عام التشاور في شئون الجماعة ، وهذا ، ما سنعود الى بحثه في الفصل الثامن الخاص بالمفاهيم الديمقراطية للاسلام . كما ثبت ايضا ما للصيام من قوائد صحية فتشفيل الجهاز الهضمي بنصف طاقته شهرا في السنة يكفل راحة وصيانة همذا الجهاز كما هو الحال في ترميم الآلات وبدرب الصدوم الانسسان على مقاومة الاغراء ويساعده على العيش باعتدال وعلى تكونن عادات الصبر والاحتمال الطيبة . أما فريضة الحج فهي امتداد لما اقضت به عقیدة ابراهیم . وهی لیست مجرد عبادة ولکنها تتبح تشاور المسلمين في أمورهم في شبه مؤتمر سنوى كما سنوضح في الفصل الثامن . وأخيرا تعد الزكاة نظاما مبسطا للضمان الاجتماعي . فهي بمثابة القسط الذي يساهم به القادرون في صندوق مشترك للمساعدات العامة ، يقوم أسساسا على التزام المجموع بكفالة الفرد ويحمل القادرين أعباء المعوزين وغير القادرين في مجتمع مترابط متكامل بتقاسم الثروات وبوزعها توزيعا عادلا واضعا في اعتبساره دائما قول الرسسول ليس منها من نام وهو شبعان وجاره جائع ، ولقد حدث بعد وفاة الرسول أن ارادت. بعض القبائل التي انضمت أخيرا الى الاسسلام أن تبطل الزكاة كفريضة ، ولكن أبا بكر حسم الأمر ممشقا الحسام لتوكيد هذه الفريضة وتثبيتها كجزء لا يتجزأ من العقيدة الاسلامية لا بمكر التراخى في تطبيقه أو المساومة عليه كمبدأ اساسى .

الوازع الداخلي:

لقسد تناولنا فيما سبق باختصار المقومات الخلقية للمجتمع الإسلامى ، والوضحنا فى مناقشتنا لهذه المقومات انها وافعية وعلمية الأساس والطابع وهى تعد ولاشك كانماط خلقية افضل مجرى خلقى بمكن أن يشقه التصرف الانسانى لصالح كل من الفرد والجماعة . والعظيم فى هماه الإنماط أو القيم الخلقيسة انها يسبت مجرد مادة للوعظ لا يمكنها الاحتفاظ بالتوافق الواجب بينها وبين الظروف الدائبة التغير ، وأنها تكون فى مجموعها ما نصطلح على تسميته بالضمير أو الجانب الطيب فى انفسنا ، والأمر الذى يدل على أن الضمير ليس بالشيء الخرافى، أنه الوازع الداخلى وهاتف الخير فى اعماق نفوسسنا ، الذى يروض غرائونا ويحد من نزواتنا ويفسالب جانب الشر الذى يروض غرائونا ويحد من نزواتنا ويفسالب جانب الشر الذى لا يمكننسا أن نبرىء منه أية نفس بشرية «وما أبرىء تفسى النبي النفي النفس النفي النفي النفس لا النفي عفور رحيم » (۱۳۷۳) .

ان الوازع الداخلى أو صوت الضمير فى أعماق نفوسنا هو الله يدكرنا بأن الله معنا مهما فعلنا وأينما ذهبنا، وإننا لانستطيع أن نخفى عن الله شيئا ، أو نجد سبيلا للافلات منه ! وحتى وقت النوم ، فأن صوت الله فى أنفسنا لا ينام ، أنه يدكرنا دائما بوجود الله ويشعرنا دائما بقربه ، بأنه أقرب اليئا من حبل الوريد ، (ولقد خلفنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسسه ، وتحن القرب اليه من حبل الوريد » (لهم من حبل الوريد » (لاله معنا فى كل وقت وهو ((يعلم خلفنا الاعين وما تخفى الصدور)) ونحن ولا شبك نخسدع

⁽۲۷۳) سورة يوسف ، الآية ٥٣

⁽٢٧٤) سورة ئي ، الآية ١٦

⁽۲۷۰) سورة غافر ، الآية ۱۹

انفسنا عندما نتناسى وجود الله او نتفافل عنه . اثنا في هسده الحالة ننسى انفسنا ونسد في وجهنا كل طريق للخسلاص . (ولا تكونوا كالدين نسوا الله فانساهم أولئك هم الفاسقون)(١٧١) ومكذا نرى ان الايمان بالله هو بكل بساطة السبيل لتنمية هدا الوازع الداخلي أو هاتف الخير الذي يذكرنا بالله ويشسعونا ذائما بوجوده ويؤهلنا لهدايته .

الداخلي أو الهاتف الخرافي ؟ لقد كان هذا الهاتف بديلا للقانون في المجتمعات المختلفة في العصور الفابرة . أما اليوم فلا حاجة لنا به في مجتمعات منظمة ومتقلمة تعرف بقينا كيف تحمي نفسها ضد الشر بواسطة السلطة وبقوة القانون! أن مثل هــذه الخواطر والأفكار لا يمكن الا أن تكون سلبية! وهي تفتقر تماما الى الواقعية والحكمة . ذلك أن الناس هم الذين يتولون صبياغة القوانين . وفي استطاعتهم دائما أن يعدلوا هذه القوانين أو يغروا أحكامها أو ينسخوها متى وجدوا مصلحتهم في ذلك ، وما أكثر الحالات التي بتعدر فيها القول أن الحكومات والسلانات ومحاكم القضاء تمثل ارادة الشعب الحقيقية . بل هي تمثل المصالح الخاصة لقلة متميزة في حالات كثيرة! وحتى اذا فرضنا أن القوانين حميمها مثالية وكاملة ، هل يمكن الاطمئنان حقيقة الى مراعاتها واحترامها أو تطبيق أحكامها بأمانة ! ! انهما عرضمة لأن تطبق بطريقة تتعارض مع أغراضها الحقيقيسة! وأنه ليوجد دائما من مخالفي القوانين أكثر ما يوجل من رجال الشرطة! حتى رجال الشرطة بمكن أن تكونوا في أي وقت أول من تخالفون القسانون! لنأخذ فترة تحريم الخمر في الولايات المتحدة الأمريكية كمشل

⁽۲۷۱) و الحشر ، الآية ١٩

محدد! هل نجع القانون حقا في تحريم تناول المشروبات الروحية ؟ لقد ازداد الأمر سيوءا على عكس ما كان متوقعا . وكانت جرائم التهريب وما صحبها من ازدياد سمطوة رجال العصابات هي النتيجة الحتمية . ولا عجب فالانسان متمرد بطبيعته وهو بعرف عادة كيف بخرق القانون أو بفلت منه . والا لما فشلت القوانين التي فرضت بهما بعض الحمكومات عقوبة الاعدام على المدخنين ومتعاطى المخدرات! أن هذه القوانين رغم تشديدها للعقوبة الى أقصى حد يمكن تصوره لم تنجح قط في تحقيق أغراضها ، مما يوضم أن الأكثر والقعيمة هو أن نقوى مقاومة الانسان للشر بتنمية الواذع الداخلي وتقوية هاتف المخير في نفسه . أن الوازع الداخلي لا يمكن أن يتسكون الا عن طريق الايمان وعن طريق الايمان وحده ! ومن هنا كانت القيم الخلقية التي شقت بها الأدبان افضل مجرى للتصرف الانسناني واكثر ايجابية وفاعلية من قوانين ولوائح البشر! وما كانت القدوانين واللوائح لتحمى مجتمعات بلا ايمان من الفساد والكوارث ، ولابد لهذه المجتمعات أن تعود الى الايمان أذا أرادت حقا أن تحيا حياة مستقرة هانئة!

الفصلالسابع

المبادئ والنظم الاقتصادية للإسلام

« الیس الله بکاف میده » قرآن کریم

لا تتضمن المراجع العلمية الخاصة بتاريخ الفكر الاقتصادي الا القدر اليسير ، أن لم تتضمن شيئًا قط ، عن المبادىء والنظريات الاقتصادية للاسلام ، ومرجع ذلك الى أن الاقتصاد السياسي علم حديث ظهرت محاولاته الأولى في أوروبا في الفترة الهامة التي أعقبت قيام الثورة الصناعية ونعو الرأسمالية الحديثة كولقد كان الاقتصاد السياسي في نشأته الأولى علمــا مادبا مجردا ، أغرق في الماديات وقطع كل صلة بينه وبين مبادىء الأخلاق والاغراض الاجتماعية ، بل والقيم الانسانية أيضا ، فالانسان سمى في نظر الاقتصاديين الأوائل بالرجل الاقتصادي ، وكانوا يصورونه بهذا الاصطلاح كائنا ماديا لا يسعى الا لخدمة مصالحه وأغراضه المادية فحسب دون أقل اعتبار لمصمالح الآخرين ! وذهب هؤلاء الاقتصاديون القدامي في ماديتهم الى حد القول أن الحياة الاقتصادية انما تحكمها قوانين اقتصادية طبيعية لا قدرة للانسان على تفييرها وليس للحكومات أن تتدخل في سيسيرها الحتمى . وهكذا كانت الحكومات تطالب بأن تنأى جانبا وتتفافل كلية عن أخطاء ومظالم الراسمالية الحديثة المنطلقة بلا حدود ولا ضوابط ، أنى وقت كان الفكر الاقتصادي طواله مسخرا لخدمة أغراض الرأسمالية وتبرير مظالمها ولتائجها السلبية ، بما يبتدعه من حجج ومعاذير ، وأن صبت لغرض التمويه في قالب ما اسموه بالنظريات العلمية ! من هنا لم يكن الاقتصاديون ليعنوا أقل عناية ببحث الأفكار الاقتصادية التي تضمنتها تعاليم مختملف الاديان لأنها كانت إنى نظرهم مجرد وعظ أو توجيهات خلقية ! ولعلهم كانوا يرون من إلعبث أن يضيعوا الوقت في بحث مهاديء حد مبهمة عن الأجور الطبية أو العادلة ، لأن كلا من الاسعار والاجور يحكمه القانون الطبيعي للعسرض والطلب . وحتى الاشتراكيين اللين تصدوا لمعارضة نظريات الأحرار وتفنيـــدها ، لم يكونوا

ليمنوأ أيضا بالفكر الاقتصادى للأديان ، وقد كانوا ينظرون الى الدين كشيء رجعي او خرافي ، او على الاقل غير علمي !

ان السيعية كما نعلم هي الدين السائد في الغربوالاقتصاديون الغربيون يجهلون بالطبع كل شيء عن الاسلام ، ومن ثم لم يكونوا الغربيون يجهلون بالطبع كل شيء عن الاسلام ، ومن ثم لم يكونوا المسيحية أو أية عقيدة أخرى • فلقد أرسى الاسلام ، كما وضحنا من قبدل قواعد المجتمع الاسلامي والدولة الاستلامية • ولم يكن ليقتصر على البجانب الروحي فحسب ، بل أولى رعايت أيضا لرفاهية الناس الممادية ! وأقام نظاما اقتصاديا رشيدا يستند الى مبادى • ونظريات علمية سوف نعالج تفاصيلها في هذا الفصل •

أولا: نظرية دورة الانفاق الخميرة أو المربحة ، وهي تطبق في أوقات الرخاء والكساد مما ·

ثانيا: الحد من أرباح الوساطة وتحريم الربا •

ثالثا : وجوب التزام الملكية الخاصة بوظيفتها الاجتماعية الأمر الذي يجعل الملكية الخاصة مجرد أمانة وليسنت حقا مقدسا ·

دابعا: النفارية العلمية الأولى للاشتراكية ، وهى نظرية عكمة الصياغة وتستهدف مجتمعا لا طبقياً يتمتع افراده بتكافؤ فرص العمل والاشباع والرفاهية -

دورة الاثقاق الخرة:

لقد دعى المسلمون فى آيات كثيرة منوعة من القرآن الكريم الى الانفاق لأن الانفاق فى صالحهم الخاص كما هو فى صالح الجماعة وليست هذه الآيات مكررة ولكنها تعالج الانفاق من جوانب مختلفة وتيسر ما ينجم عنه من نتائج طيبة ومربحة ولو وضعنا هـنـه

الجوانب فى اطار واحد لكونت فى مجموعها نظرية علمية للانفاق، وقد اخترنا لهذه النظرية اسم نظرية « دورة الانفاق الخيرة » ويحننا تلخيص مبادئها العامة فيها يلى :

١ - على الانسان أن يكون عادة الانفاق الطيبة كالتزام خلقى قبل الجماعة وكوسيلة لشكره وعرفانه له سبحانه وتصالى الذى رزقه وشمله برعايته ونعمه ولقد دعت جميع الأديان الناس الى الانفاق و وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا ان الله يحب المحسنيني (٢٧٧) « ها أنتم مؤلاء تدعون لتنفقوا في سسبيل الله فمنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل فانما يبخل فانما يبخل فانما يبخل ومن تدول الستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم (٢٧٨) .

٧ ـ ما من مال الا وهو مال الله خالق كل شيء - وما الانسان الا وكيل على ما لديه من مال - ولهذا يجب عليه أن ينفق من الأموال التي استخلفه الله عليها « المنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جملكم مستخلفين فيه فالذين المنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كير» (٢٧٩) -

٣ ـ اذا كان المال جميعه مال الله ، كان للمعوزين وللجماعة عموما حق في هذا الله ، ويجب اقتضاء هذا الحق من الأغنياء والموسرين . . «وفي اموالهم حق للسائل والمحروم» (٢٨٠) وتأكد هذا المبدأ بآية ممائلة « والذين في أموالهم حق معملوم . للسائل والمحروم» (٢٨١) .

(۲۷۷) سورة البقرة ، الآية ۱۹۵ (۲۷۸) سورة محمد ، الآية ۲۸ (۲۷۹) سورة المحديد ، الآية ۷ (۲۸۰) سورة المداريات ، الآية ۹۱ . (۲۸۱) سورة المعاريات ، الآية ۹۱ . والانفاق بهذا المفهوم انها يعمل كاداة لاعادة توزيع الدخيل القومي على النحيو الذي يحقق تكافؤ الفيرص والعسدالة الاحتماعية (۲۸۲).

3 - على الانسسان أن ينفق ليس في أوقات السراء أو الرخاء فحسب ، بل وفى أوقات الضراء أو السكسساد أيضا . « الذين ينفقسون في السراء والضراء (٢٨٦) ولقسد أبرزت النظريات الاقتصادية الحديثة أهمية الإنفاق في الضراء . فنظرية عجز الاستهلاك في تفسير الازمات مثلا ترجع حدوث الازمة الاقتصادية إلى قلة دخول الانفاق مما يؤدى الينقص الطلب وعجز الاستهلاك بالتالى . وتدعو هذه النظرية إلى زيادة الانفاق في أوقات السكساد بالتوسع إلى المشروعات المامة لسكى يزداد حجم الدخول وتزداد القوة الشرائية في نيتعش الاستهلاك) الأمر الذي يعجل بالعودة إلى الرخاء.

م على الانسان أن ينفق كل مايزيد عن حاجته ولا يكتنز
 « ويسالونك ماذا ينفقون قل العقو » (٢٨٤) .

٣ _ يجب أن يحرص الانسان عندما ينفق نقدا أو نوما على أن يكون ماينفقه من خير ماعنده « أن تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحب و وما تنفق و ا أن الله عليم » (١٨٥). ولا يجوز أن يبحث عن الاسلوا أنينفته أو بمبارة أصلح

⁽۲۸۲) هذا ما عبر منه شوش تعبيرا موفقا بقوله:

يربد الخسالق الرزق اشسستراكا وان بك خص اقسسواما وحسسابي

⁽۲۸۳) سبورة آل عمران ، الآية ۱۳۶ (۱۸۲۶) سبورة البقرة علابة ۲۱۹

⁽٥٨٥) سورة ال عمران ، الآية ٩٢

يشخلص منه « يا أيها الذين أمنوا انفقوا من طيبات مأبسبنم ومما اخرجنا للكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منسه تنفقون ولستم بآخذيه الا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غني حميلا » (٢٨٦) .

٧ ـ كل من ينفق سوف يجنى سريما ثمرة ما انفق . ومن شان هذا المبدأ أن بولد دورة الإنفاق الخيرة اذا ما طبقته الفالسية على نطاق كبير « وما تنفقوا من خمير يوف اليمسكم وأنتم لا تظلمون) (٢٨٧) بل أن الإنسان بجني عادة أكثر مما أنفق « مثل الذبن بنفقون اموالهم في سبيل الله كمثـل حبـة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم » (٢٨٨) . وفي يعض آيات القرآن السكريم نرى الإنفاق ينعت بالقرض الحسين الى الله سيحانه وتعالى ، وهذا القرض يرده الله الى الإنسيان مضاعفها بل أضعافا « أن المصدقين والمصدقات واقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ، ولهم أجر كريم » (٢٨٩) . ومما هــو جدر بالذكر أن هذا المهدأ الاقتصادي الذي استحدثه القرآن قد رددته فيما بعد التطورات الحديثة في الفك الاقتصادى . ونخص بالذكر نظرية رفيه الاجور وخفض الأسعار التي تعد حجر الزاوية لفلسفة الترشيد الاحتماعية وتنظر هذه النظرية إلى الأحور كالمسدر الاسياسي للقوة

⁽٢٨٦) سورة البقرة ، الآية ٢٦٧

⁽۲۸۷) سورة البقرة ، الآية ۲۷۴

⁽٨٨٨) سورة البقرة ، الآية ٢٦١

⁽٢٨٨) سورة الحديد ، الآية ١٨ ، ويرجع أيضاً الى الآية ١٧ من مسمورة التغابن والآية ٢٠ من سورة المومل ،

الأسواق . كما أن خفض الاسعار يؤدى أيضا الى زيادة المبيعات وهذا ما أكدته النظرية الاسلامية « دورة الانفاق الخيرة » قبل مولد الاقتصاد السياسي - كعلم - بمسات السنين .

الحد من أرباح الوساطة وتحريم الربا

انه الوسيط الذي يحصل دائما على نصيب الاسد في المجتمع الرأسمالي وينظر أغلب الاقتصاديين الى أرباح الوسطاء كأرباح فادحة وغير معقولة وهي تعد في نظر الترشيد من اخطر مظاهـر الضياع الاقتصادي ذلك أنها تؤدي إلى ارتفاع الأسمار ، ومن ثم الى هبوط مستوى الاشباع العسام لحاجات الافراد . والقرآن يقرر كمبدأ عام تحريم الاتراء على حساب الفير وبخس النساس أشياءهم وحقرقهم ((ويا قوم اوفوا المكيال والبيزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدس)) (٢٩٠) ولقد حمل القرآن حملة عنيفة على المطففين وهم اخطر الوسطاء في عصر نزوله لأنهم عندما يأخذون من الناس انما بأخذون اكثر مما يستحقون ، وعندهما يعطون النساس انما يعطونهم أقل مما يستجقون « ويل للمطففين . الذبن إذا اكتــالوا على النــاس يستوفون . وأذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون . ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم » (٢٩١) وغنى عن البيان أن مدلول هذه الآبة لا يقتصر نطاقه على عملية المكيل والميزان فحسب ، فهذا مثل رمزي ، بل يمتد الى أعمال الوساطة عموما ، ولقسيد حرم الاسلام الربا تحريما قاطعا كأسوا وأقسى أنواع الوساطة « بمحق

⁽۲۹۰) سورة هود الآية ۸۵

رُ(۲۹۱) سورة المطفقين 4 الآبات 1 ــ ه

الله الربا ويربى الصدقات والله لايحب كل كفار اثيم » (٢٩٢) .. ولقد ساء البعض تحريم الربا تحريما. قاطعا على هذا النحو فكانوا يجادلون كيف يحلل الله التجارة ويحرم الربا وهو لايختلف عنها في كثير، وقد رد القرآن ردا حاسما «الذين يأكلون الربا لايقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا واحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه أفانتهي أفله ماسلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (٢٩٢) . ولقد نزلت الآية الخاصة بتحريم الربا في عصر لم يكن قد ظهر فيه نظام البنوك بوضعه المعقد الحديث . وهذا مايحمل البعض على التساؤل ما اذا كان تحريم الربا يسرى أو لا يسرى على أسعار الفائدة وأسعار الخصم التي القروض الودية أو الأخوية أي القروض الحسنية المفروض أن يساعد الناس بها بعضهم بعضا بدون أقائدة . وبجب أن بأخذ أفي الاعتبار عند التصدي للاجابة على مثل هذا التساؤل أن البنوك تحتفظ بحسابات طردية وتتعرض لأخطار الدبون المدومة ، ومن العدل أن تسمح لها يسعر فائدة أو يسعر خصم في حدود مانكفل تغطية نفقاتها الادارية وتأمينها ضد ضياع بعض أموالها نتيجة مالا تستوفيه من ديون معدومة . وعلينا أن ناخذ في الاعتبسار أيضا أن أسعار الفائدة والخصم تحدد عادة بواسطة الحكومة في كل الدول نظرا لما لها من أثر عظيم على الاقتصاد القومي عموما. هذا فضلا عن أن الاتجاه المام في الوقت الحاضر هو اخراج البنوك من مجال الكسب الخاص ، ولهذا رابنا البنوك تؤمم في أغلب الدول بما أقى ذلك دول غير أشتر أكية كثيرة . ولقد دعا المفكر

⁽۲۹۲) صورة البقرة ، الآية ۲۷۲ (۲۹۳) صورة البقرة ، الآية ۲۷۵

الاشتراكى الغرنسى ((برودون) فى منتصف القرن التاسع عشر الى نظام جديد للاستبدال يقوم على فكرة القرض بلا فائدة ، وهو ما اسماه ببنك الاستبدال الشميى ، الا أن هذا المشروع اعتبر خياليا وادخله الاشتراكيون الماديون فى اطار الطوبوية ، الا أنه يبدو مقبولا فى نظر الاقتصاديين المسلمين وهو جدير بأن يحظى باهتمام الاشتراكيين غير الماديين والمرتبطين بترائهم الروحى فى العصر الحديث .

الوظيفة الاجتماعية للملكية الخاصة:

ان الله سبحانه وتعالى هو المالك المطلق لكل شيء ، لانه هو «خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل » (٢٩٤) وهو « الله الذي له ما في السبوات وما في الأرض » (٢٩٥) ولسوف تؤول جميع المسكيات اليه عز وجل « انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجمون » (٢٩٦) انه الفني والمفني ونحن جميعا فقراء اليه ونبتغي دائما فضله « يا ايها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الفني بعزيز» بان يشا يلهجيم ويات بخلق جديد ، وما ذلك على الله بعزيز» (٢٩٧) وما البشر الا خلائف الأرض ووكلاء عن الله في كل ما يملكون ، « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم في ما تتاكم» (٢٩٨) ولقد جعل الله في أموالهم حقا معلوما للمعوزين والمحرومين وللجماعة على العموم ، مسا تقدم حقيم لنا أن الملكية الخاصة ليست من وجهة نظر الاسلامية بالحق يتضمح لنا أن الملكية الخاصة ليست من وجهة نظر الاسلامية بالحق

⁽٢٩٤) سورة الزمر ؛ الآية ٢٢ (١٩٥) سورة ابراهيم > الآية ٢ (٢٩٦) سورة مربم > الآية ٠٤

⁽٢٩٧) سولة قاطر ، الآيات دا ــ ١٧،

⁽٢٩٨) سورة الانسام ، الآية ١٦٥

المطلق أو المقدس ، ولكنها وظيفة اجتماعية قبل أن تكون أي شيء آخر · ولا يجوز أن تنفصل الملكبة عن العمل لأن العمل فريضـــة وواجب بهلمه الشرف • قادًا ما تحللت الملكمة الحاصة من وظهنها الاجتماعية وتحولت الى أداة للترفع عن العمل أو استغلال عمل الغير يجب مصادرتها ، أو على الأقل تحويلها الى ملكية عامة • ومكذا تِعِهُ اللَّهُ العَامَةُ في نظر الاسلام وسيلة وليست غاية في حسد ذاتها ! وهذه الوسيلة تلجأ اليها الدولة وقتما تقتضي الضرورة ذلك، أى في حدود مقتضيات الصالح العام • الا أنه من الخطأ أن ننظر الى تحويل الملكية الخاصة الى ملكية عامة كنوع من العقوبة يجل بالمالك عراف أو المتلاعب ، وأنما هو تطبيق لمبسدا عام ووضع للأمور في مِجْيُونِ إلى ذويها • وهو يتصــل بتطور الظــروف مما يتصل بتصرفات الأفراد • فالدولة اذ ا المرادية المرادية والسناعات الثقيلة والانتاجية مثلا عَقُوْبِهُ ٱلنَّامِيمِ عِلَى أصحابِ رؤوس الأموال في لنشياط الإنجيمتادي ، وانما تفعله مراعاة لأهمية النسائة المقال العالم وما يستتبع هذا من وجـوب نسب الصالح العالم وما م الما وللعقال إن المام المحلول الم المتيكل من المام الم

> بدى جملكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوث (م في ما آتاكم،(۲۸۸) ولقة **شيمكاسكا، غيرالبترائك**ا،

معة أرجم المار المتعال والتم المولي المن المن المناه الملية العلمية المناه الم

للاقلال من شأن دورهم المعترف به في ارساء قواعد الاشتراكية الحديثة، الا أننا نود أن نوجه اهتمامهم الى حقيقة أسبقية الاسلام عليهم في وضع اول نظيرية للاشتراكية ، قبل ظهورهم بمنات السينين • وفي اعتقادي أنه من المالغة لوم الماركسيين على تجاهلهم للاشتراكية الاسلامية لأن هذا التجاهل ليس بالمتعمد ، لأنهم وقــد تأثروا أعظم التاثر بالفلسفات المادية في عصرهم لم يكونوا ليفكروا قط في تلمس أصولهم الفكرية في تعاليم الدين ! حداً على الوغم من أن حركات الأديان لم تكن بالحركات الروحية البحثة ، كما أوضعنا في الفصل الرابع بتحليلنا لكفاح الأنبياء ووضع مؤيديهم ومعارضيهم منالطرح الطبقى للجماعة ، بل استهدفت بجانب تدعيم المقومات الروحيــة والحلقية للمجتمع العمل على تحرير أفراده اقتصاديا واجتماعيك وتحسين ظروفهم المادية ورفع مستوى رفاهيتهم بالتالى • ولم تكن حركات التحور الديني لتخلو من صراع طبقي ، وكان الصراع ينتهي دائما بانتصار جماهير الفقرراء على الأغنياء والطغاة والمستكبرين والرجعيين وعمسوما على الأقليسة المتميزة • ولم تكن هذه الحقائق بيئة غربية مسيحية أو مادية • ولم يكونوا ليدركوا شيئا يذكر عن ماهبة الاشتراكية الاسلامية أو ليقفوا على الخطوط الرئيسية لأول نظرية علمية للاشتراكية كما تبعو في بعض آيات القرآن الحريم الواردة في عدة سور . الا أن بعض الكتاب العاصرين الذين تعبقوا في دراسة الاسلام ، أدركوا أخيرا أهمية عنصر التحرر الاجتماعي في العقيدة الاسلامية • وقد خصصنا منهم بالذكر في الفصل الرابع من هذا الكتاب الأستاذ « وليفرد كانتويل سميث » الذي نوه في كتابه «الاسلام في التاريخ العاصي» (٢٩٩) بأسبقية الاستراكية الاسلامية على الماركسية • ولقد اعتبر النظام الاشتراكي الاسلامي بحق أجدى

Wilfred Cantwell smith: Islam in modern history (194)

وأثبت محاولة حدثت لتحقيق العدالة بين الناس قبل ظهور الماركسية باعتبارها أكبر معاولتين رئيسيتين لتعقيق مثل أعلى اجتماعي »(٣٠٠)

وتتغلص النظرية الاشتراكية الاسلامية في ضمان نصيب لانق وكريم من الحياة للافتصاد الحديث ضمان حد أدني مناسب من الميشة على أساس الاشتراك في التمتع أو تكافؤ الفرص في الأشباع والرفامية • ويتاح لكل فرد أن يكسب فوق القلم الحد بقدر اجتهاده في عمله ، الأمر الذي يؤدى الى تيام درجات اقتصادية نتيجة لتفاوت الكسب تبعا لتفاوت القدرة والاستعداد ، الى طبقات اجتماعية • ولهذا يفرض حدا أعلى من الدخل ليحول دون ذلك ، وليعمل كصمام أمن ضد تركز الدخول والثروات في أيدى أفراد قلائل ، ومن ثم تحولهم سريعا الى طبقة معيزة ! ان هدف الاشتراكية الاسلامية هو باختصار اقامة مجتمع لا طبقي يصنف فيه الاشتراكية الاسلامية هو باختصار اقامة مجتمع لا طبقي يصنف فيه حدين أحدهما أدني والآخر أعلى للمعيشة ، وكلما اقتسرب هذان الحدان كلما كان ذلك دليلا على توافر المساواة الاقتصادية والعدالة والعدالة

ویجب أن یكون الحد الأدنی للمعیشة كافیا لأن یعیا الفسرد حیاة كریمة لائقة (اللیس الله بكاف عبده) (۲۱۰) . وهذا یعنی ان یحصل كل فرد علی نصیبه الحق الكامل لیس من خیرات الطبیعة فحسب ، بل ومن ثمار العلم والمدنیة أیضا • فهذه الثمار تعد جزءا لا یتجزأ من التراث البشری للمدنیة ، وهی بذلك ملك للانسانیة

 ⁽۳۰۳) ليفرد سعيث في كتابه الاسلام في التاريخ المحاصر ، ص ۳۰ وبرجع أيضا الى ماصبق اقتباسه من هذا الكتاب في الفصل الثالث

⁽٣٠٦) سورة الزمر > الآية ٣٦

جمعاء ولا يجوز أن يختص بها بعض الأفراد دون البعض الآخر · وطبقا لهذا المبدأ - مبدأ الاشتراك في التمتع -- يكون لكل فرد الحق في سيارة وثلاجة كهربائية وتليفزيون وقتما تسمح الطاقة الانتاجية للجماعة بذلك .

ان العمل في الاسلام فريضة و وهو حق تكفله الدولة لكل مواطن وواجب يميله الشرف وعلى كل فرد أن يعمل بقدر طاقته ويبذل قصارى جهده في سبيل مصلحته ومصلحة الجماعية بصفة عامة ((قل يا قوم اعملوا على مكاتتكم الى عامل فسيوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) (۲۰۱) ويجازى كل فرد بقد عمله دون غبن أو استغلال (الا تزر وازرة وزر أخرى وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى . ثم يجزاه الجزاء الأونى » (۱۳۱) ولما كان كل فرد يجزى بقدر عمله ، ولما كانت قدرات واستعدادات الافراد ليست بالتساوية ، لا مفر من وجود مستويات مختلفة من الدخل أو درجات اقتصادية . ومثل هده الدرجات لا غنى عنها أيضا لتمدرج مراتب المسئولية التي لايحسن بدونها سير الجماعة الانسانية .

ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم اعمالهم وهم لا يظلمون (٢٠٥) «نحن أقسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخويا ورحمة ربك خير مما يجمعون » (٣٠٥) وما من مجتمع انساني يسير على مبدأ تقسيم المعل والتخصيص ، ولا يمكن الأفراده الا أن يعتمدوا بعضهم على

⁽۲۰۲) سورة الاتمام م الآبة ه١٦

⁽٣٠٣) سورة النجم ، الآيات ٣٨ _ ١٦

⁽٢٠٤) سورة الاحقاف ، الآية ١٩

⁽٩٠٥) سورة الزخرف ، الآية ٣٧

البعض الآخر ، ألا توجد فيه مثل هذه الدرجات المتصاعدة في الدخل والمسئولية بحكم الضرورة حيث لا مفر من تفرغ البعض لاشراف على أعبال الآخرين وتنسيقها • ويوضح هؤلاء الذين لاشمراف على أعبال الآخرين وتنسيقها • ويوضح هؤلاء الذين بتعجربة مستمرة • فلا يجوز لهم أن يفيدوا من مراكرهم الأعلى ويتصوا أنفسهم بمزايا خاصة يتميزون بها على غيرهم • كما لا يجوز لهم أن يمتهنوا أو يستغلوا هؤلاء الذين يعملون في المستويات الأدنى • « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم قروي يعض درجات ليبلوكم في ما أتناكم أن ربك سريع العقاب وأنه لففور رحيم » (٣٠١) ولن يحاسب هؤلاء بواسطة الله عز وجل في الآخرة فحسب ، بل سوف يبلون الحساب في الحياة الدنيا أيضا ، سواء عن طريق المساقات القانونية والقضائية أم عن طريق السرقابة الديموقراطية لسواد الشعب العامل •

وواضح من مغزى وسياق الآيات السابقة أن التفاوت المسموح به فى مستويات الدخل والمسئولية انها يكون درجات اقتصادية متقادبة ولا يكون طبقات اجتماعية متنافرة ، كما يخطى البعض فى فهم المقصود بهذه الآيات رغم الفرق الواضح بين معنى الدرجات ومعنى الطبقات من الناحية اللغوية البحتة . ذلك أن الطبقة تدل على فئة أكبر فى تنسيم المجتم الانساني الى فئات و والطبقة الواحدة يمكن تقسيمها بالتالى الى درجات ، فالطبقة العاملة مثلا تنقسم الى درجات الممال المهرة ونصف المهرة وغير المهرة ، وكل من هذه المدرجات تنقسم الى درجات ثانوية من حيث الكسب والمسئولية بل أن الفرد الواحد يتدرج خلال حياته فى درجات أني ثم يرتقى تدريجيا الى في درجات الأعلى ،

⁽٣٠٦) سورة الالسام ، الاية ١٦٥

وهكذا يتضع بما لا يفسع مجالا لجدل أو لشك أن وجسود الدرجات الاقتصادية لا يعني وجود طبقات مترفة متميزة وطبقات آخرى مصرة أو محرومة! •

ولحماية المجتمع الانساني من النكسات واساءة اسمستعمال السلطة والعودة الى نظام الطبقات بالتالى ، فرض الاسلام حدا أعلى للمخل ، مراعيا تركه مرنا وخاضعا لتقدير الحاكم في ضوء الظروف الانتصادية والاجتماعية المتطورة ، ولئن كان الاسلام لم يحدد قدر هذا الحد الأعلى لأنه حد نسبي بطبيعته الا أنه قرر المبادى أو الابعاد التي يجب أن تؤخذ دائما في الاعتبار عند تحديده من وقت لأخسر طبقا لما يتمشى مع الظروف السائدة ،

هذه الميادي، أو الأبعاد يمكن تلخيصها فيما يلى :

لا يجوز أن تترك الأموال تتجمع في أيدى قلة متميسيزة
 الى الحد الذي يمكنها من ممارسة السيطرة على الآخسرين
 واستغلالهم • « كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم » (٣٠٧)
 « ولو بسط الله الرزق لمبادء لبغوا في الأرض ولكن ينزل
 يقدر ما يشاء أنه بعباده خبير بصبر » (٣٠٨) •

٧ ... من شأن تجمع الأموال لدى قلة متميزة من الناس أن يؤدى الى الترف والتبدير والضياع وميوعه الحياة الليئة • ومثل هذه السلبيات أو الأمراض الاجتماعية لاتلبث أن تؤدى الى تدهير وانهيار المجتمع • • وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا > (٣٠٩) ومن هنا يجب على الناسأن يميشوا بحكمة واعتدال • لأن الترفيفر

⁽۲۰۷) مىورة المحشر ، الآية ٧ (۲۰۸) سورة المشورى ، الآية ٢٧

⁽٢٠٩) صورة الاسراء ، الآية ١٦

المقول والمبدد لثروات الشعوب لا يلبث أن ينتهى بكارثة الانهيار التام • « انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم ايهم أحسن عملا » (٣١٠) والترف أو الاسراف لا بد وأن يبدد الجهد ويعوق الاصلاح ويشيع الفساد « ولا تطيعـــوا أمر المسرفين ، الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون » (٣١١) .

- ٣ الاكتناق ، أو تجميع الأموال بواسطة البعض لمجرد التجميع والتبديس دون انفاقها حتى على مواد الترف ووجوه الانفاق الضائع ليسبت في نظر الاسلام بالأقل ضررا، لأنه يجنب قدرا محسوسا من الأموال عن التداول المثمر . فهو لايقل أضرارا عن وقف ماه الرى عند أرض الانسان ومنعه من المرور الى أرض الغير ولهذا استنكر القرآن الاكتناز وحمل بسسدة على الكتنزين « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » (٣١٧) •
- ٤ لا يجير الاسلام تجميع الاموال في أيعنى بعض الافراد على حساب الآخرين ، أى عن طريق بخس النسساس اشياءهم والاثراء على حساب الغير « ولاتبخسوا الناسأشياءهم »(٣١٣) بل هو لا يرتاح الى هذا التجميع في حد ذاته كمظهر من مظاهر سوء التوزيع وما فرض الاسلام للحد الأعلى للدخل الاوسيلة لاعادة توزيع الدخل القومي بين الأفراد على النحو الذي يحقق العدالة حيث يأخذ من هؤلاء الذين يحرزون أو يكسبون أكثر مما يجب ليعطى هؤلاء الذين يحرزون أو يكسبون أكثر مما يجب ليعطى هؤلاء الذين يحرزون أو

⁽۴۱۰) سورة الكهف ، الآية γ

⁽۱۱۱) سورة الشمراء ، الايتان ۱۵۱ ، ۱۵۲

⁽٢١٢) سورة التوبة ، الآية ٢٤

⁽٢١٣) سورة هود ٤ الآية ٨٥

يكسبون أقل مما يجب ، وما التوسيع في نظم الضرائب المباشرة التصاعدية جنبا لجنب مع التوسيع في برامج الحدمات المجانية العامة الا تطبيقا مستحدثا لهذا المبدأ القويم ، الذي نحده واضحا كل الوضوح في قول الرسول : « أن الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم ، يقدر الذي يسبع فقراءهم ، وفي يحجد الفقراء اذا جاعوا الا بما يصنع أغنياؤهم » وفي قول على بن أبي طالب « أن الله سبحانه فرض في أموال الأغنياء ، أقوات الفقراء فما جاع فقير الا بما متع به غنى ، والله سائلهم عن ذلك » وكان عمر بن الخطاب قد أكد نفس المعنى من قبل في قوله البليغ «كل توف باؤا» حق هضيع » •

تلك هي الخطوط الرئيسية للنظرية الاستراكية الاسلامية • ولا شبك أن هذه الخطوط أو المبادي، العامة تؤلف في مجموعها نظرية علمية قابلة للتطبيق • ولقد طبقت فعلا والى حد كبر في عهد المسلمين الأوائل · فالدولة الاسلامية في عهد امام الاشتراكيين محمد وفي خلفيـة العظيمين أبو بكر وعمر بن الخطاب كانت دولة اشتراكية حقة عاشت الاشتراكية كمذهب وكنظام داخل الاطار العام للاسلام. ومهما يكن من أمر الأوضاع القائمة في بعض الدول الاسمسلامية الرأسمالية المعاصرة ، فأن عده الأوضاع لا تعنى شبيثا بالنسبة لوجود أو عدم وجود الاشتراكية الاسلامية كنظرية علمية قاملة للتطبيق • فما أكثر ما تتعبرض المذاهب والنظم للانحبرافات والنكسات ، وما كان مثل هذا التعرض ليلغى أو ليبطل وجودها وقيمتها العلمية • وغنى عن البيان أن الجوانب السلبية أو المعتمة لبعض المجتمعات الاسلامية خلال القرنين أو الثلاثة قرون الماضية ، ً ليست الا نتيجة المؤثرات الخارجية والعوامل الدخيلة التي لا علاقة لها بالاسلام وليسب منه في شيء ! فالاستعمار والاقطاع والانسياق الأعمى وراء مظاهر المدنية الغربية وغير ذلك من العوامل الخارجية

قد أثرت تأثيرا سلبيا على الكثير من المجتمعات الاسلامية ، على نعو يحجب عن الباحث غير المدقق الكثير من الحقائق ، ان لم يشككه في الكثير من القيم الإسلامية واليوم وقد تخلصت الدول الاسسلامية من أغلب هذه العوامل الدخيلة بتحررها من الاستعمار والقضاء على سيطرة الاقطاع في السكثير منها وتهيات لها سبل النهوض والتقدم بلا عوائق ، نرى محاولات جدية موفقة في كثير من هذه الدول لبعث الاشتراكية الاسلامية في نهاذج متباينة ولكنها تدخل جميعا في اطار النظرية الاستراكية الحديثة التي تستمداصولها الفكرية من مبادىء للتجارب الاشتراكية الحديثة التي تستمداصولها الفكرية من مبادىء الاسلام الاقتصادية والاجتماعية • ولا يتسع نطاق هذا الكتساب لعرض وتحليل مثل هذه التجارب ونكتفي بالاشارة الى ما يجرى لون منها في الجمهورية العربية المتحدة والجزائر والعراق •

الفصل الثامن

المفاهيم الديموفاطية للإسلام

« وامرهم شوری بینهم » قرآن کریم الاسلام عقيدة سمحة وديوقراطية بطبيعتها كما أوضحنا في النصول السابقة و فمبدأ « لا اكواه في الدين » مبدأ اساسي يكفل حرية الاختيار لكل فرد! والسلمون لا يعتبرون مسلمين بالمولد ولا تتخد أية طقوس أو مواسم لاعلان اسسلامهم عقب مولدهم كما هو الحال في بعض الأديان الأخسرى و ان الطريق المستقيم واضسح أمامهم ، وكذلك طريق الشر! ولهذا تترك لهم حرية الاختيسار بين الطريقين و واختيار الطريق المستقيم انما هو اسلام الأمر بقد عين وجل ومثل هذا الاسلام الكامل العرهو المعنى الحقيقي للاسلام وهذا موضوع وفيناه حقه بحثا في الفصل الخامس الحاص بمعنى الاسلام ، ولا حاجة بنا الى مزيد بحثه في هذا الفصل و وانما سنركز اهتمامنا على المفاهيم الديموقراطية للتي يقام عليها صرح الدولة بعبارة أخرى القواعد الديموقراطية التي يقام عليها صرح الدولة الاسلامية و

ان المجتمع الذي يتألف أساسا من مواطنين أحرار آمنوا بعقيدتهم بناء على اختيار حر ، وحردوا أنفسهم بهذا الاختيار من سائر أنواع التبعية والاستسلام لأي كائن غير الله الواحد القهار ، والأعظم من كل من يزعم القوة والعظمة ، مثل هذا المجتمع لا يمكن الا أن يكون ديموقراطيا حرا ، أفراده كما قال الرسول « سواسية كاسنان المشط » وأكرمهم عند الله كما أعلن القرآن أتقامم !(١٤٣) ولا يسمح بأي نوع من التفرقة أو التميز في هذا المجتمع اللاطبقي فعندما يؤدي المسلمون صلاة الجماعة مثلا انما يصلون في صفوف متساوية وفي نسق تام • ولا تحجز أو تخصص أماكن معينة لهؤلاء الذين في مراكز أو درجات أعلى ممن يجوز تقدمهم أو تفضيلهم على الآخرين • كما لا يهتف في المساجد لحكام أو قادة أو زعصاء على الآخرين • كما لا يهتف في المساجد لحكام أو قادة أو زعصاء

⁽١٩١٤) يرجع الى الآية ١٣ من سورة العجرات

أو لأى من أصحاب السلطان · « وأن الساجه لله فلا تلعوا مع الله آحدًا » (٣١٥) ويسمى المسلمون المساجد عادة « بيوت الله » ، ولا بقيمونها كمجرد دور للعبادة · وانما يستخدمونها أيضا لأغراض جماعية لائقة وكريمة مثل التعليم واعطاء المحاضرات وعقد الاجتماعات العامة للتشماور • كما ينام فيها المسافرون الفقراء • وقد تؤدى المساجد أيضآ وظيفة برلمانات محلية حيث يجتمع فيها الناس لمناقشة المسائل العامة ، ليس عقب صلاة الجمعة فحسب ، ولكن عندما تقتضي الضرورة في أي وقت آخر مناسب • ويعــــالج الامام أو الخطيب قبل صلاة الجمعة عادة موضوعات الساعة وأهم أحداث الأسبوع ، وقد يثير خطابه مناقشة عامة عقب الصلاة • وكثيرا ما كان الخليفة ، وهو حاكم المسلمين المنتخب ، يلقى بنفسه خطاب صالة الجمعة ويشارك في المناقشات التي قد تعقب هذا الخطاب على قدم المساواة مع الحاضرين وفي حرية تامة ، وكثيرا ما كان يوجه النقد الى الخليفة أو يصحم أثناء تلك المناقشات • فلقد حدث مثلا أن قال الخليفة العظيم عمر بن الخطاب ذات مرة ردا على امرأة تحدثه « لقد اصابت امرأة وأخطأ عمر ! » ضاربا بذلك أروع مثل للروح الديموقراطية الحقة • وهذا المثل لا نسوقه كحادث فسردى وانما هو نموذج لأسلوب في الحكم يقوم على الاعتراف بالخطأ وعيدم التمادي فيه تعاليا واستكبارا وهذا ما أكده عمر في قوله المأثور و رجعة الى الحق خير من التمادي في الباطل ، •

وليس الحج أيضا مجرد فريضة من فرائض العبادة • فهو يتبح الفرصة لعقد نوع من المؤتمرات السياسية يضم ممثلي الدول الاسلامية القادمين من سائر أنحاء الأرض • والحجاج على اختلاف أجناسهم ومراكزهم يعاملون ، أو يعامل بعضهم بعضا على قسم

⁽٣١٥) سورة الجن ، الآية ٨

المساواة سواء عند الطواف بالكعبة أو في الأماكن الأخرى للعبادة ولهم بالإضافة الى مراسيم الحج أن يعقدوا الصفقات أو يبرمنوا الاتفاقات و واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عييق و ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات و(٣١٦) و ولقد هيأ الحج فرص التساور وتنسيق الجهود بعد أن اتسعت رقعة المدولة الإسلامية وأصبحت مؤلفة من المصار أو الولايات تكون في مجموعها ما تنشأ به الدولة الفيدرالية أو الكوموتولت في العصر الحديث و كساكان الحج يتيح أيضا لأبناء هذه الشعوب أن يشكوا ولاتهم إلى الحليفة اذا طلعوم واستبدوا بهم و فينصفهم ويقوم الولاة ويصحح انحرافاتهم ويقوم نزعاتهم التميزية و ولقد استن عمر بن الخطاب هذا التقليد ويقوم نزعاتهم المألم المعلم أبعث عمل ليضربوكم ولا ليأخذوا أموالكم ولكن أبعثهم اليكم ليعلموكم وسنة نبيكم ومنة فعل به سوى ذلك فليرفعه الى فوالذي نفسي بيده لأقتصنه منه و

ولقد سجل المؤرخون مواقف رائعة لعبر في انصاف أهسسل الأمصار ، نذكر منها قوله المشهور لعبرو بن العاص « عتى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراوا » عندما شكا اليه بعض المصرين من نزوعه هو وأبنائه الى التميز عليهم • وكتابته لعمرو بن العاص أيضا « رفع الى عنك انك تتكيء في مجلسك ، فاذا جلست فكن كسائر الناس » •

ولقد كان جهاز الحكم أيام المسلمين الأواثل جهازا بسيطا متواضعا بالنسبة لأجهسزة الحكم المعقدة في العصر الحديث و فالعلاقات والماملات بين الأفسراد كانت تحكمها لأكبر حد القيم

⁽١١٦) سورة الحج ، الأيتان ٢٧ ، ٨٧

الحلقية والنوايا الطيبة • ولم تكن العقيدة الوازعة أو الواقية لتترك سوى مجالا ضئيلا لعقاب القانون ! ومن هنا لم تنشأ الحاجة لاقامة دار للحكم في أول الأمر بل كأن الرسيول وخلفاؤه الراشدون يصرفون الأمور في مسجد الرسول بالمدينة • وكانت المساجد تؤدى عمروما وبكل يساطة وظيفة البرلمانات المحليسة . وهكذا كانت ديموقراطية الاسلام بسيطة مباشرة • بل كانت عقيدة مستركة عاشها الناس وطبقوها في حياة كل يوم ومسادت مختلف نواحي نشاطهم ، وامتدت الى جميع مستويات عــــلاقاتهم بعضهم بالبعض الآخر ٠ فقد سادت العالقة بن الحاكم والمحكوم ، بين الرئيس والمرؤوس ، وبين الآباء والأبناء الخ ٠٠٠ ولم تكن هناك أحزاب سياسية في ذلك الوقت ، ولكن كان المجال يترك أفسح ما يكون لابداء وجهة النظر الأخرى ، وكان الناس يتركون أحرارا في التعبير عن آرائهم • وهم ان اختلفوا في الرأى ، يحرص كل منهم عـلى احترام رأى الآخر • وبهذا رأينا المدارس الفكرية المختلفة تتعايش سلميا ويتمتع أنصارها بحرية تامة دون تعرض لسلبيات الريبة والتجسس . و يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ، ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا ، (٣١٧) ان. الامعان في الريبة في دولة بوليسية لا يمكن أن ينجم عنه الا تفشى السلبية والشعور بعدم المبالاة أو عدم الاكتراث • وتلك محنه عاشتها في العصرين القديم والحديث شعوب كثيرة تحت نير النظم الفاشية والدكتاتورية الغاشمة ولقد شجب الرسول هذا الأسلوب من الحكم القائم على الرببة بقوله « أن الأمير أذا أبتفي الرببة في الناس أفسدهم ،

ان اصطلاح الديموقراطية المبسماشرة الذي اخترناه لوصف

^{.(}٣١٧) سورة الحجرات ، الآية ١٢

الديوقراطية الاسلامية وتحديد معالمها بدقة ، قد استخدم حديثا في بعض الدول الاشتراكية (٢٦٨) ويعنى الكتاب المعاصرون بالديمو قراطية المباشرة ذلك النظام الذي يستطيع المواطن أن يمارس في ظله حقوقه السياسية بطريقة مباشرة ، بحيث لا يخضع في ممارستها لوصاية حزب واحد كما هو الحال في نظام الحزب الواحد ، وبحيث لا يمارس هذه الحقوق بطريق غير مباشر بواسطة من يتخيرهم أو يتورط في اختيارهم من وسطاء السياسة المحترفين كما هو الحال في نظام تعدد الأحراب ، وليست هذه المفاهيم الجديدة للديموقراطية المباشرة بالأصلية تماما ، بل هي في واقصع الأمر طبعة من الديموقراطية المباشرة الاسلامية ، ومنا ، كما في حالات أخرى كثيرة ، لا يلبث الناس أن يشعروا في نهاية المطاف باقترابهم من مبادىء الاسلام البسيطة المرنة ، بعد عديد من محاولات التجربة والخطأ ،

ويرأس الدولة الاسلامية حاكم عام يسمى ، « الخليفة » وعلى الرغم من أنه يمثل أعلى سلطة تنفيذية في الدولة ، فقد كان يحرص دائما على التجرد من مظاهر الجاء والسلطة ، لا يجاوز حدود سلطاته ولا يخص نفسه وأفراد عائلته بامتيازات خاصة ، بل كان يحيا حياة البساطة والتواضع ، ويتيح للمواطنين أن يتصلوا به اتصالا مباشرا، دون أبواب أو حجاب أو موانع ؛ وهذا ما استنه الرسول محمد كأول رئيس للدولة الاسلامية ، فقد كان يعيش ويعمل في ظروف مجردة من مظاهر الجاء والبرخ والاستعلاء ، اتخذ من مسجد المدينة مقرا لتصريف أمور الدولة وأقام مع زوجاته في غرف بجوار المسجد لتصريف أمور الدولة وأقام مع زوجاته في غرف بجوار المسجد وهذا ما أشاد

⁽۱۳۱۸) استخدم هداه الاصلاح أخيرا الاستاذ «كاردل» من أبرز فلاسفة الحركة الاشتراكية اليوفوسلافية وقد عالجنا هدا الموضوع بنفصيل اكثر في كتابنا « الاسلام والاصول الفكرية للاشتراكية المربية » في معرض مقارنتنا بين المقاهيم الديموقراطية للاسلام وللاشتراكية الماصرة .

به المصفون من الكتاب الأجانب ، نذكر منهم السير (وليام موير) في كتابه « حياة معهد » (٢١٩) حيث قال « لقد كانت البسباطة العملية تسود حياته ، وقد اعتاد أن يعمل كل شيء بنفسه ، فهو يساعد زوجاته في الأعمال المنزلية ويصلح ثيابه ويربط المعيز ، . . وكان بعيش مع زوجاته في صف العجسوات المنفضة بنيت من الطوب اللبن وسقفت بحزوع المنحيل ، • « وقد نوه كارليل بهذه البساطة في كتاب « الأبطال » قائلا أن بيته كان متواضيعا قليل الكلفة وطعامه من خبز الشعير والماء ، وانهم يسجلون بغخر أنه كان يصلح حداءه ويرقع عباءته بنفسه ، وقد راى كارليل في محمد البطل الحقيقي فاختاره في كتابه ممثلا لبطولة الأنبياء والرسيل قائلا « ان هذا الرجل ذي العباءة من صنعه قد حظا بطاعة لم يحظ بمثلها أقوى الأباطرة 1 » . •

والحق أن طاعة المؤمنون لمحمد لم تكن عن خوف أو رهبة ، وانما كانت ترجع أولا وأخيرا إلى شخصيته القوبة ووقاره وهيبته ، والى رقة شعوره وحسن معاملته وطمه وتواضعه . ((فيها وحهة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك (٣٧٠) ولقد نهج أبو بكر وعمرو نهج الرسول في التجرد من مظاهر الجساء والسلطة وفي حياة التواضع والبساطة • ولو أننا رجعنا إلى خطاب أبى بكر عند مبايعته أول خليفة للمسلمين بعد وفاة الرسول لوجدنا فيه درسا خالدا في الديموقراطية وأبرع استهلال يمكن أن يستهل به حاكم ديموقراطي حكمه • لقد قال أبو بكر في تواضع جم د آيها الناس أني وليت عليكم ولست بخيركم • أن أحسنت فاعينوني وأن أسات فقوموني آلا أن الشعيف فيكم قوى عندى حتى آخذ الحق أسات فقوموني آلا أن الشعيف فيكم قوى عندى حتى آخذ الحق

Sir Williams Muit : Life of Mohammed (714)

⁽٣٢٠) سورة ال عمران ، الآية ١٥٩

منه ، اطبعوني ما اطعت الله ورسوله · فاذا عصبيت فلا طاعة لي عليكم » · والعبارة الأخيرة من الخطاب أن هي ألا ترديد لحديث الرسول . لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، مما يوضح قطعا أن الاسلام لا يعترف بالحاكم المطلق وانما يعترف بالحاكم الأمين على مبادئه . ويدعو الناس الى عدم طاعته ثم خلعه اذا ما خرج على هذه المبادى. • وكما استهل أبو بكر حكمه بهذه الكلمات القوية الخالدة ختمه ايضا بكلمات ليست بالأقل قوة ، ألا وهي التي ضمنها في وصيته الى خلفه عمر بن الخطاب قائلا « يا ابن الخطاب انى انما استخلفتك نظراً لما خُلفت وراثى • وقد صحبت رسول الله فرأيت من اثرته أنفسنا على نفسه وأهلنا على أهله .. وقد صحبتني فرأيتني انما أتبعت سبيل من كان قبلي . وان أول ما أحذرك يا عمر نفسك . ان لكل نفس شهوة • فاذا أعطيتها تمادت في غيها • واحذر هؤلاء النفر من أصحاب رسول الله الذين انتفخت أجوافهم وطمحت أبصارهم وأحب كل امرىء منهم نفسه • وان لهم لحيرة عند زلة واحد منهم • فاياك أن تكونه • واعلم أنهم لن يزالوا منك خائفين ما خفت الله • ولك مستقيمين ما استقامت طريقتك ي .

لقد تولى عمر أمور المسلمين بعد أبي بكر فكان عليه ليس أن ينهج نهجه ونهج الرسول في بساطة الحكم الديمقراطي المباشر فحسب بل كان عليه أيضا أن يروض نزعات الطموح والأثراء والتميز التي بدأت تظهر عقب الفتوحات الاسلامية وتأثر بعض القادة والولاة العرب بعفاتن الحضارة • الأمر الذي أدركه أبو بكر ببصيرته فنه اليه عمر في وصيته ! ومن هنا كانت شدة عمر على ولاة الإمصار حرصا منه على تجنب عوامل النكسة • فقد كان يجرد أموال الولاة الجدد قبل اسمستلامهم العمل ، ويفتش عليهم في فترات دورية ويصادر ما يزيد في أموالهم عن الحد المعقول ، ويحول دون نزعاتهم المطهرية في بناء دور الحكم • ولا يفتفر لمن ينصرف منهم اسساة

معاملة المواطنين كما سبق أن أوضعنا • وكان ولاة الأمصار يقبلون شدة عمر عن طيب خاطر وقد رأوه يبدأ بنفسه ويضرب لهم أروع الأعثال في التواضع والعدل واحترام حقوق المواطنين وتوكيدها • ولقد سبحل التاريخ الكثير عن ديموقواطية عمر وبساطته • ولعل أروع ما سبجله هو ذلك الذي حدث يوم جاء رسبول امبراطورية المرومان يبحث عن عمر فوجده نائما يفترش الأرض وعصاه تحت رأسه ، على تحو ما كان ليتصوره وما كان ليمهده أهل العصر في امرائهم وأباطرتهم ، فقال في دهشة واعجاب ((حكمت فعدات

فامنت فنمت یا عمر!» •

ولمن يريدون معرفة المزيد عن الديموقراطية الاسلامية كحقيقة عاشمها المسلمون الأوائل أن يرجعوا الى المراجع التاريخية التفصيلية الخاصة بعهد الرسول وخليفيه العظيمين أبى بكر وعمر لكى يسيروا غور تلك التجربة الديموقراطية الفلة التم لم يشهد التاريخ مثاها! ولا يتسع مجال هذا الفصل لدراسة تفاصيل تلك التجربة ، ولهذا الكريم ، وتعد هذه الأصول جزءا لا يتجزأ من عقيدة الاسلام ، وما الكريم ، وتعد هذه الأصول جزءا لا يتجزأ من عقيدة الاسلام ، وما الأصول بنصها وروحها ، وأول هذه الأصول أو المبادى، هو وجبوب الأصول بنصها وروحها ، وأول هذه الأصول أو المبادى، هو وجبوب انتخاب رئيس اللولة الاسلامية انتخابا حرا عن طريق استفتاء عام ، تشميرك فيه المرأة جنبا لجنب هع الرجل ، ولقد طبق مبدأ الاستفتاء أو البيعة حتى بالنسبة للرسول ، « يا أيها النبى اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولايقتلن أو الاحدة ولا يتضين في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله أن الله غفور رحيم ، و(٣٧)

⁽٣٢١) سورة المتحنة ، الآية ١٢

ولقد كسبت المرأة حقها فى البيعة عن جدارة لأنها كانت فى طليعة الذين آمنوا ، ولأنها تعرضت للاضطهاد ، كما تعرض السرجل ، وهاجسرت الى المدينة كما هاجر السرجال ، حيث تجمع المؤمنون والمؤمنات لتعبئة القوى استعدادا للكفاح المقدس فى سبيل الله وهكذا حقق الاسلام المساواة السياسية بين المرأة والرجل وساواها بالرجل فى مختلف الميادين الأخرى كما سبق بيانه فى الفصل السادس الخاص بالمقومات الخلقية للجتمع الاسلامى .

وليست البيعة عند المسلمين بالمطلقة أو الأبدية • لأن حرية اختيار الحاكم انما تعني في نفس الوقت حرية تقويمه اذا انحرف، والحق في تنحيته اذا أمعن في الانحراف والخطأ . واذا كان مدا البيعة أو انتخاب الخليفة باستفتاء حر ، لم يدم طويلا ، فأن هذا لا يعنى أنه ليس من مبادىء الاسلام الأساسية فقد كانت الأسرتان الحاكمتان الأموية والعباسية تمثلان انحرافا عن تعاليم الاسلام واصوله في الحكم ، الأمر الذي استنكره أحد خلفاء بني أمية وهو عمر ابن عبد العزيز محاولا احياء مبدأ البيعة ، بتنازله طائعا مختارا عن بيعته الوراثية . فقد أصر عمر قبل اعتلائه المرش على أن يحصل أولا على موافقة الشعب وتأييده الحر . الا أن حكمـــ الله استغرق ثلاث سنوات فقط كان من القصر بحيث لم يساعد على احياء المبادىء الديموقراطية وتثبيتها • وسرعان ما عاد خلفاؤهالي نظام البيعة الوراثية ، ولقد كان خطابه الافتتاحي عند توليه العرش في مثل ذلك المستوى السامي النبيل الذي بلغه خطاب إلى سك حبث قال أفي تواضع وأمانة . « أيها الناس ، اني قد ابتليت بهذا الأمر عن غير رأى كان منى فيه ولا طلبة له ، ولا مشورة من المسلمين .. واني قد خلعت ما في أعناقكم من بيعتي فاختاروا لأنفسكم » وقدكان حكم عمر بن عبد العزيز ديمقراطيا حقا حتى لقد اعتبره المؤرخون

امتدادا لحكم الرسول والخلفاء الراشدين ، بل واعتبروه خامس مؤلاء الخلفاء الراشدين ، رغم الفاصل الزمني بينهم وبينه !

والمعا الثاني من الماديء الإساسية للديموقراطية الاسلامية هو مندأ الشوري أو ادارة الناس أمورهم أتفسهم ، دون سيطرة من جانب ولاة الأمور 4 وعملا بهذا المبدأ لم يحاول جُلفاء الرسول أن يفرضوا القسم أوصياء مسيطرين على الناس ، وقد أتبعوا جميعا أمر الله سيبحانه وتعالى الى محمط « لست عليهم بمسيطرة» (٣٢٢) وكانوا يسعون دائما للتشساور مع الناس في كل ما يتعلق بتنظيم أمورهم العامة أسوة بما كان يفعل الرسول وعملا تقوله سيبحاله وتعالى « وأمرهم شيورى بينهم » (٣٢٣) وتدل هذه الآية على أن الشورى مبدأ أساسي من مبادىء الاسلام وقد تأكد هذا المبدأ في توجيه صريح قاطع من الله سبحانه وتعالى الى محمد « وشاورهم في الأمر (٢٢٤) وغني عن البيان أن هــذا التوجيه الصريح يسرى على كل حاكم اسلامي يحكم بما أمر الله ويتبع سنة الرسول الديمقراطي الأصيل . وتطبيق مبدأ الشوري انما بعني ضمان حربة الكلمة بمعنى حربة النقد وتقبل الحاكم للنقد . وهذا ما عبر عنه عمر بن الخطاب تعبيرا صادقا بقوله « لا خير فيكم اذا لم تقولها ولا خير فينا اذا لم نسمعها » . ردا على بعض الصحابة عندما لاموا مواطنها على قوله لعمر في حضورهم « أتق الله يا عمر » . والحاكم الذي يطبق مبدأ التشاور باخلاص انما يعرف عن طريق التشاور ارادة المجموع ويتبع ارادة السواد الأعظم من الشعب . وهذا مبدأ يؤكد الحددث ألشريف ((اتبعوا السواد الإعظم)) •

⁽٣٢٣) سورة الفائسية ، الآية ٢٢

⁽۳۲۳) سورة الشورى ، الآية ۲۸

⁽٣٢١) سورة كل عمران ، الآية ١٥٩

والمدا الاساس الثالث هو أن يتجرد الحاكم من الهوى ويلتزم دائها جانب الحبق والصيدل ولو ضبيد مصيالته الخاصية . « فأحمكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سمبيل الله » (٢٢٠) . والتزام الحق والبعد عن الهوى هما السبيل الوحيد والأكيد للعدل بين الناس جميعا والاحسان اليهم « أن الله يأمر بالعدل والاحسان » (٢٢١) وليس الحاكم هو الطالب وحده بالعدل، بل أن الناس جميما مطالبون بأن يعدلوا بعضهم مع البعض الآخس ولا يظلم بعضهم بعضا « لا تظلمون ولا تظلمون » (٢٢٧) وهكذا يصل الاسلام في استنكاره للظلم الى أعلى مستوى يمكن تصوره من المثالية والنبل ، ذلك أنه يعتبر الظلم جريمة لا تغتفر بالنسمة لكل من الظالم والمظلوم الذي يقبل الظلم وهو لا ينهى المسلمين عن ظلم الغير فحسب بل يستختهم على مقاومة الظلم أذا وقع بهم وعدم الرضوخ والاستكانة للظالم ، بل رده عن ظلمه ومواصلة الـكفاح حتى بؤندهم الله بنصره « اذن للذين نقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير (٣٢٨) واذا ماعجز المسلم عن رفع الظلم عن نفسه في مجتمع قوامه الاستبداد ، وجب عليسه أن بهاجر الى مكان يعيش فيه حرا في ارض الله الواسعة ويستطيع أن يستأنف منه السكفاح ضد الظلم والطفيان « والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوتنهم في الدنيا حسن... " (٢٢٩) . أماالذي يرتبط بأرضه ويقبل الظلم ويبقى فيها ليحيا حياة الذل والهانة فهو يظلم نفسه وبهدر انسانيته وكرامته ويستحق عند

⁽۵۲۵) سورة س ، الآية ۲۹

⁽٣٢١) سورة النجل ، الآبة ٩٠

⁽٣٢٧) سورة البقرة ، الآية ٢٧٩

⁽٣٢٨) سُورة الحج ، الآية ٢٩

⁽٣٢٩) سورة النحل ، الآية [}

الله العقاب الشديد « أن الذين توفاهم الملائكة ظالى اتفسهم قالوا فيم كنتم ، قالوا كنا مستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئسك مأواهم جهنم وسساءت مصيرا » (٣٠٠) وليس ادل على عمق مغزى هذه الآية المكريمة وتاصله فى نفوس المسلمين الأوائل من اتخاذهم بداية التقويم الاسلامى أو التاريخ الاسلامى من حادث هجرة الرسول وصحبه من مكة الى المدينة حسيث جمع المسلمون فواهم كنقطة ارتكاز وانظلاق للمكفاح الايجابى المقدس لدك معاقل المدينة المسكرمة الول مدينسة فى الجزيرة العربيسة تشهد تجربة الديموقراطية الاسلامية ، ولم تلبث أن اتسمت رقعة هسله التجربة بالسلام، وقيام دولة المسلمين ،

تلك فكرة سريمة عن اصول الديموقراطية الاسلامية كمسا رحمنه اليها في القرآن السكريم ، ولئن كان الاسلام ديموقراطيا الى هذا الحد ، ولئن كانت الجماعة الاسلامية الحقسة نعوذجا للديموقراطية البسيطة والمباشرة ، فهل يحق لاحد أن يزعم أن الاسلام يسمح بنظام الرق ويباركه كما يفسالط بعض السكتاب الغربيين المضللين ؟ أن الاسلام ، على الرغم من ظهوره في زمن كان الرق فيه جزءا لا يتجزأ من النظام الاقتصادي وشيئا عاديا عند الإخلاقيين ، اتخذ موقفا صريحا واضحا من اسستعباد الانسان لاخيه الانسان . فهو لم يقف عند حد غلق جميع المنافذ الى الرق فيما عدا منفذا واحدا وهو الاسر في الحرب ، بل قضى بتحرير العفاء من بعض العبادات في ظروف خاصة أو للتكفي عن بعض الاخطاء ، كما سبق الضاحة في الفصل السادس وببدو مبدا تحرير الرق واضحا في آيات كثيرة من القرآن النكريم ، نذكر

⁽٣٣٠) سورة النساء ، الآية ١٧

منها الآيات التالية من سورة البسلد لأنهسسا تتضمن فكرة المتق الاختيارى : « وما ادراك ما المقبة ، فك رقبة ، او اطعام في يوم ذى مسبفة ، يتيما ذا مقربة ، او مسكينا ذا متربة » (٣١١) .

لقد ظل الرق محصورا في الدول الاسلامية في نطاق ضيق ولا يكاد يتعدى أغراض الخدمة المنزلية ، حيث تعمل العلاقات انجرام في كتابه عن تاريخ الرق ، ولم تبلغ تجارة الرقيق العربية في شرق افريقيــة حتى وهي في ذروتها من المكم والخطورة مايمكن مقارنته بتجارة الرقيق الأوروبية في غرب إفريقيا التي السمع نطاقها وارتبطت ارتباطا وثيقا بالتوسع الاسمتعماري الأوربي واكتنفها الكثير من الجرائم والفظائع ، واذا كانت اللول الغربية هي التي تزعمت حركة تحرير الرقيق في القيان التاسع عشر فقد كان ذلك الأسباب ليست بالأنسانية تماما كما أوضحنا في الفصل السادس ، فإن مصر وبعض الدول العربية الأخرى كانت في طليعة الدول التي اسمهمت في هذه الحركة بأموالها بل ودماء ابنائها . وما كان التجار العرب الذين توغلوا في جوف القارة الافريقية ليقترفوا في يوم من الايام جرائم الخطف والاسترقاق التي اقترفها المستعمرون ، بل كانوا رسل حضارة وأيمان الى هذه القارة . وهذا ماشهد به المنصغون من السكتاب الغربيين ، نذكر منهم «بوزورث سميث» (٣٣٢) الذي أوضح في كتابه عن محمد والمسلمين كيف انتشر الاسلام سريعا في افريقيا ودانت له في خسلال نصف قرن من وفاة الرسول أغنى دول أفريقيا ، بل واكثرها قابلية للمسيحية والمدنيسة بدون مقاومة تذكر وبلا أسف . وكيف امتدت موجة الأسلام بعد ذلك جنوبا في

⁽۳۳۱) سورة البلد ، الآيات ۱۵ ــ ۱۹

النورمندي تخوم تميكتو . وواصلت موجة الاسلام سيرها جنوبا وشرقا حتى بلغت في القرن الثالث عشر بحيرة تشاد التي تصافح على ضفافها العرب القادمون من الشرق مع اخوانهم القادمين من الغرب. وامتدح السكاتب الأثر الايجابي للاسلام في أفريقيا قائلا: « وانا لنسمع عن قبائل بأسرها تطرح جانبا الوثنيسة والشعوذة وعبادة الشيطان لترتقى الى أعلى مستويات العقيدة الدينية . ولقد لاحظ المسافرون الغربيون ، رغم كل رغبة من جانبهم في عكس هذا ، أن الزنجي الذي يعتنق الاسلام لا يلبث أن يكتسب شعورا بالمزة والكرامة الإنسانية لا نلمس مثلها عادة بين هؤلاء الدين بنضمون إلى المسيحية! » ويمضى سميث في أشادته .. بايجابية الاسلام في افريقيا فيقول : « نحن متأكدون من جميع النواحي أن للسكان المسلمين رغبة عاطفية في التعليم . . وحيشما يوجد عدد من المسلمين يسرعون الى أنشاء مدارسهم الخاصة ، ومنهم غير قليل يقطعون المسافات الشاسعة للحصول على افضل تعليم » . ونوه السكاتب بدور المساجد في نشر العلم والثقافية والفلسفة وسموها بأرواح وعقول الافريقيين . . هكذا كانت رسالة التجار العرب في أفريقيا ، أما رسالة التجار الأوربيين فكانت في نظر هذا الكاتب الموضوعي المنصف هي السطو والقسوة. وقد اقتبس في كتابه قول ليفنجستون « أن الذي تعلمته شعوب افريقيا من احتكاكها بالبورتغاليين خمسمائة سئة هو فن تقطم الخمر من برميل بارود ، وأن العقيدة الوحيدة التي يدينون بها لهم هي أن الانسان يمكنه أن يبيع أخاه الانسان! » . ثم تساءل في النهابة عما اذا كانت الدولة الاسلامية أو السيحية هي التي السهمت بأوفر نصيب في نهضة افريقيا ، ولم يقف عند حد السؤال ، بل قالها في صراحة : « أن الجواب لايمكن أن يكون في سالح المسيحيين ! » .

الغصل الناسع

الاسلام والتعايش السلمي

 (یا ایها الناس انا خلقناکم من ذکر واثثی وجعلنساکم شسسعوبا وقبائل لتعادفوا ان اکرمکم عند الله انقاکم » (قرآن کریم)

لم تكن الجماعة الاسلامية في يوم من الأيام جماعة مفلقة . وما كانت لتعزل نفسها أولتوصد أبوابها في وجه الجماعات أو المجتمعات الانسانية الأخرى التي تشاركها الحياة على هده الأرض ، فلقد أمر الله عز وجل المسلمين أن يسيروا في ارضيه الواسعة وأن يختلطوا ويتعسارفوا بفيرهم من الجمساعات بغيسة التفاهم المتبادل والتعاون . « يا أيها الناس أنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبسائل لتعسارفوا ان اكرمكم عنسد إلله اتقاكم ، ان الله عليم خبي » (٢٣٢) ولقد كانت دعوة محمد ، على خلاف دعوات الأنبياء الآخرين ، دعوة عالمية موجهة للانسيانية جميعا وليس لقومه فحسب ، وما أن وحد وآخي القبائل العربية المتنافرة تحت لواء الاسمسلام ، حتى بعث برسسالة الى كل من امبراطور الرومان وشاه الفرس كحاكمين لأكبر دولتين في ذلك الوقت • ولعله بدا من الغريب يومئذ أن يقدم زعيم دولة ناشسئة لا تزال في المهد على دعوة الحاكمين العظيمين المستكبرين لأكبر دولتين في العالم الى الحكمة والسلام تحت لواء الله وهدايته ، ولكن كان هذا أمر الله الى محمد ، وما على الرسيول الا أن يبلغ الدعوة لكل شعوب الأرض ،

لم تلبث الدعوة الاسلامية أن انتشرت في أعوام قلائل والسعت رقعة تلك الدولة الاسلامية الناشئة ناشرة مبادىء الدين الجديد في أغلب أنحاء العالم القديم ، فتوغلت في شمال أفريتيا حتى بلغت شواط المحيط الاطلسي ، واجتازت شبه الجزيرة الاسبانية لتدق الأبواب الجنوبية الغربية للقسارة الأوربيسة ، وفي الشرق اجتاحت موجة المؤمنين المتحمسين العارمة هضاب وسهول اسيا الوسسطى وتوغلت في شرق اسسيا حتى أطلت على مياه المحيط

⁽٣٣٣) سورة الحجرات ، الآية ١٣

الهادي . الأمر الذي حداً بالكثير من الورخين الى التسساؤل ، كيف حدث مثل هذا التوسيسم والامتداد في وقت قصير كهذا ؟ هل كان العرب ، ثم المسلمون عموما ، يتوسعون على هذا النحو كفزاة فاتحين يريدون اخضاع العالم لسلطانهم ؟ وهمل انتشر الاسلام حقيقة بحد السيف ؟ وكيف استقبل جيوش المسلمين سكان تلك البلاد ألتى غمرتها موجة الاسلام العارمة ؟ وكيف عامل المسلمون رعايا البلاد التي خضعت لحكمهم ؟ لقلد كانت هلده الاسئلة وامثالها ، التي لا تخلو من حساسية ، مثار خلاف بين الورخين وعلماء الأديان من غير المسلمين ، وليس في نيتنا 'أن نتصدى في هذا الفصل للدفاع عن الاسلام ضد بعض الحملات السلبية لهؤلاء الذين لا يعرفون الا النذر القليل أو لا يعرفون شيئًا قط عن عقيدة الاسلام . وانما الذي يعنينا حقا هو أن نعطى بكل بساطة صورة ايجابية لقواعد الحرب والسلام ولمبادىء النوايا الطيبة والتعايش السلمي كما طبقتها وعاشتها الدول الاسلامية ، والتي كان عليها كدولة ناشئة أن تتعامل مع دول مجاورة قديمة ونوية . ولئن كانت هذه الدولة الناشئة قد اضطرت لامتشاق السلاح ضد بعض الدول ، إفهى قد نجحت من جهة اخرى في الاحتفاظ بالعلاقات السلمية الطيبة مع دول أخرى ، ولنــذكر كمثال محدد العلاقات الودية التي كانت سائدة بين السلمين وامبراطورية الحبشة التي لجأ اليها بعض السلمين الأوائل قرارا من الاضطهاد قبل هجرة المؤمنين الجماعية الى المدينة المكرمة . والواقع انه ما من مرة حارب فيها المسلمون ، الا وكانت حربهم دفاعاً عن النفس . ولم يحدث اقط أن قاموا بشن حروب عدوانية. ولقد أتبع المسلمون في علاقاتهم بالدول الأخرى قواعد السلام والحرب ، كما وردت في القرآن ، ولسموف نتخمه من هماه القواعد مرجع دراستنا في هذا الفصل مع قليل من الحقائق التارىخية المرضحة .

ان واجب السلمين الاول أن يتجنبوا ما وسعهم الجهد النزوع الى العنف والحقد والعدوان . وأن يبدءوا دائما بالتي هي أحسن « ولا تستوى الحسينة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن ، فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم » (٢٢٤) وعلى المسلمين أن يسعوا دائما لاقرار السلام وأن يلتزموا به . ولا يجوز لهم أن يكونوا البادئين بالعدوان أو يسعوا للسميطرة والاستعلاء على غيرهم . « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للتقين »(٢٢٥) ومما هو جدير بالذكر أن البيئة التي ظهر فيها الاسسلام كانت أبعد ما تكون عن التمسك بالسلم ، . فقد كأنت القبائل العربية المتنازعة . في حروب مستمرة بعضها ضد البعض الآخر ، وكانت شبه الجزيرة العربية في أغلب الأوقات مسرحا للعدوان والانتقام والثأر . وقد تحول هؤلاء العرب المتفرقون المتنازعون بفضل الاسلام الى أمة موحدة محبة للسلام وتوقف القتال فيما بينهم . «و واعتصموا بحبـل الله جميما ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فالف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لسكم آياته لعلكم تهتدون (٣٣٦) ولم يقف الاسلام عند هذا الحد ، بل أعلن مبدأ اخوة المؤمنين كأحسد مبادئه الأساسية . « انما المؤمنون اخرة فأصلحوا بين أخويكم ، واتقوا الله لعلكم ترحمون » (٣٣٧) ولكن ماذا يكون الحل اذا نشب خلاف بين فئتين من المسلمين وتطور الموقف الى حد اضطرار أحداهما الى امتشاق الحسام في وجه الأخرى ؟ يتعين أن يقوم

 ⁽۲۳۶) سورة فصلت ، الآية ،۳
 (۲۳۵) سورة القصيص ، الآية ۸۳
 (۲۳۱) سورة آل عمران ، الآية ۱۱.۳

⁽٣٣٧) سورة الحجرات ، الآية ١٠

طرف ثالث من الؤمنين بدور الوفق بينهما «وأن طائفتان من الؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت احداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تغيء الى امر الله فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل واقسطوا أن الله يجب القسطين » (١٣٨) هذه هى قواعد تسوية المنازعات الداخلية بين المؤمنين > فما هى القواعد التى تحكم علاقاتهم بالأغراب أو الأجاب ؛ ما هى قواعد اعلان الدولة الاسلامية الحرب على دولة اخرى معادية > وما هى قواعد اقرار السلام بينهما ؟ نقد جاء الاسلام بقواعد ومبادىء عامة معينة خاصة بالحرب والهدنة وابرام السلم المخ يمكن أن تعتبر في مجموعها بمثابة النواة الأولى للقانون الدولى العام > كما يمكن أن ترجع بهما الأصول الفكرية لنظرية التعايش السلمى .

وتتلخص هذه القواعد والبادىء فيما يلي .

ا - هى الحرب الدفاعية فقط السموح بها للمسلمين ، سواء اكانت لرد عدوان أو لدفع ظلم وطفيان « وقاتلوًا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا أن الله لا يحب المعتدين » (٢٣١) هذا ويستحسس أن يكبع الانسان جماح نفسه بقدر الامكان ولا يفالى في الانتقام ، بل يعفو ويصفح « والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون . وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله أنه لا يحب الظالمين » (٢٤٠) ولكن المفو والصفح هما الاستثناء . أما القاعدة المامة فهي القتال دفاعا عن النفس دون غلو الانتقام . « أذن المامة فهي القتال دفاعا عن النفس دون غلو الانتقام . « أذن المدين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقسدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله

⁽٣٢٨) سورة العجرات ، الآية ٩

⁽٣٢٩) سورة البقرة ، الآية ١٩٠

⁽٠٤٠) سورة الشورى ، الآيتان ٣٩ ، ، }

الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ، ان الله لقدى عزير » (٢٤١) وذلك لأنه لو كان المغو والصفح هما القاعدة وليسا الاستثناء لشجع هذا المعتدين على الاستمرار في الاعتداء ، ولما وجدوا ما يردعهم عن ظلم الآخرين ، فيعم الأرض الظلم والفساد وينتهى الأمر بالناس الى الدمار الشامل « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لغسدت الأرض » (٣٤٢)

الم المجب على المسلمين عندما يقاتلون أن يحرصوا اثناء القتال على أن يكونوا مع خصيومهم شرفاء عادلين . ولا يجوز لهم أن يمارسوا معهم وسائل الاذلال والامتهان والتعذيب وسوء الماملة ولا إيها الذين آمنيوا كونوا قوامين لله شهيداء بالقسيط ولا يجرمنكم شنئان قوم على الا تعدلوا أعدلوا هو أقرب للتقوى ، وتقوا ألله أن الله خبير بما تعملون » (١٤٢) وعلى المسلمين أن يتحلوا بخلق الشهامة ومبادىء الفروسية مع خصومهم إلى حد أن يحموا عدوهم أذا لجأ اليهم طالبا الحماية . « وأن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلفه مأمنه ذلك أمثال الشهامة والفروسية في تاريخ الاسلام وحروب المسلمين . ويكفى أن نشير هنا مجرد أشارة عابرة الى ما خبره الصليبيون ويكفى أن نشير هنا مجرد أشارة عابرة ألى ما خبره الصليبيون العصيبة ، وما قصة صلاح الدين وعلاجه لرتشارد قلب الأسيد العصيبة ، وما قصة صلاح الدين وعلاجه لرتشارد قلب الأسيد

⁽١٤١) سورة الحج الآيتان ٢٩ 6 . 3

⁽٣٤٢) سورة البقرة ، الآية ١٥٦ (٣٤٣) سورة المائدة ، الآية ٨

⁽۲٤٤) سورة التوبة ، الآية ٣ (٣٤٤) سورة التوبة ، الآية ٣

٣ - لا تجوز الفلاة في القتال دفاعا عن النفس أو الامعان في الانتقام من المعتدين وبل يجبونف الحرب الدفاعية بمجردتحقيقها للفرض وتأمينها لسللمة المؤمنين . « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله الله فان انتهوا فان الله بما يعلمون بصير » (٢٤٥) ومتى القي العدو السلاح ثم طلب الهدنة وجنح الى السلم يجب على المسلمين أن يتجاوبوا معه ويعملوا على اقراد السلام . « وان جنحوا للسلم ، قاضع لها وتوكل على الله أنه هو المسبع العلم » (٢٤١) .

السلم الدائم هو الهدف النهائى النبيل للمسلمين • حتى لقد اتخذوا من السلام تحيتهم اليومية « السلام عليكم » كما سيكون السلام تحيتهم في الجنة أيضا . « تحيتهم يوم يلقونه سلام واعد لهم أجرا كريما » (١٧٤٣) « وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الإنهار خالدين فيها بأذن ربهم تحيتهم فيها سلام » (٩٤٣) ولتقوية الرغبة في السسلم وتثبيته في عقول المسلمين سسميت الجنة في بعض آيات القرآن الكريم « دار السلام » . « والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم »

م يحوم الاسلام الغزو والحرب الهجومية تحريط باتا
 « ولا تعتدوا أن الله لا يحب المعتدين » (٢٤١) وأيا كانت دوافع أو مبررات العادوان في ضوء تجارب الماضي المريرة ، يجب الحد من

⁽ه ٢٤) سورة الانقال ، الآية ٣١

⁽٢٤٦) سورة الانفال ، الآية ٢١

⁽٧)٣) سورة الاحزاب ، الآية)}

⁽٣٤٨) سورة ابراهيم ، الآية ٢٣

⁽٢٤٩) سورة الماثلة ، الآية ٧٨

النزوع للهجوم والعدوان وكبع جماحه بكل لوسائل « ولا يجرمنكم شنمًان قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام ان تعتدوا ؛ وتعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله الله شديد العقاب » (٢٠٠) والاسلام اذ يحرم الحرب العدوانية انها يحرمها تحريما قاطعا بالفا لا يسوقة على سسبيل الوعظ أو النصيحة ، وانما يرسيه على قاعدة مكينة ، بمنع أخطر أسسباب النزعة العدوانية وهما العنصرية والعصبية ، وهذا ما وكدب الحديث الثريف في حسم « ليس منا من دعا الى عصبية ، وليس منا من مات على عصبية » .

الله على السلمين ان يحترموا ويفوا بالتزاماتهم التعاهدية دائما « الا الذين عاهدتهم من المشركين ثم لم ينقصوكم شبينًا ولم يظاهروا عليكم احدا فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم أن الله يحب المتقين » (٢٠١) وإذا لم يحترم الطرف الآخر التزاماته التعاهدية ، وتحين كل فرصة لنقضها أو للتحلل منها ، يجوز للمسلمين أن يفسخوا التعاهد أو المعاهدة بينهم وبينه « الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فاسا تثقفهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون ، وإما تتخافن من قومخيانة فانبذ اليهم على سواء أن الله لايحب الخائنين» (٢٠١) وهكذا يجب على المسلمين أن يحاربوا الخونة وناقضي المهد طالما هم ينزعون للعدوان ، « الا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدءوكم أول مرة اتخشونهم فالله احق أن تخشسوه أن كنتم

⁽۵۰۰) سورة المائدة ، الآية ٢

⁽١٥١) سورة التوبة ، الآية ؟

⁽٢٥٢) سورة الانفال ، الآيات ٥٦ - ٨٥

مؤمنين قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين (٣٥٣) .

٧ - نوه الاسلام باهمية الجبهة الخلفية فى القتال واسر المسلمين بأن لا يقاتلوا جميعا فى جبهة القتال بل يتخلف بعضهم لتطيم الدين « وما كان المرمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينفروا قومهم أذا رجعوا اليهم بعطرون » (١٥٥) .

تلك هي القواعد الاسلامية التي تحكم علاقات الحرب والسلم ، وهي تبرز بوضوح أن الأمة الاسلامية هي بطبيعة تقدميتها أمة محبة للسلام (٢٥٠) كما تدل هذه القواعد ايضا على أن المسلمين كانوا لاسلام (٢٥٠) كما تدل هذه القواعد ايضا على أن المسلمين كانوا «واد «التمايش السلمي» الأوائل ، ولئن كانوا قد اضطروا لخوض بعض الحروب ، فقد كانت هذه حروبا دفاعية بحتة ، حتى لقد رحب بهم أهل البلاد المجاورة التي دخاتها جيوشهم كمحررين ومنقذين وليسسوا كنزاة فاتحين ، وانها لحقيقة تاريخية ثابتة أن جميع الشعوب التي قاست ما قاست تحت نبر الاسسيتعمار الروماني أو الاكتاتورية الفارسية المفاشمة قد رحبت بجيوش المسلمين وصفقت لانتصارها على القرس والرومان ، الامر الذي يوضح أن الاسلام لم ينشر بحد السيف كمسا حساولت أن تصسوره بعض الدعسات لم ينشر بحد السيف كمسا حساولت أن تصسوره بعض الدعسات المؤرضة المضلة وإنما تعاونت على انتصاره وانتشاره عوامل ابجابية انبقت من قوة عقيدته وبساطتها ومفاهيمها الديمقراطية وطابعا التحرري الواضح ، فلا عجب اذا كانت مثل هذه العقيدة قد دفعت

⁽٣٥٣) صورة التوبة ، الآيتان ١٣ ، ١٤

⁽⁾ ٣٥) سورة التوبة ، الآية ١٢٢

⁽٣٥٥) يرجع فى تفاصيل علاه القواهه الى الاستاذ الكبر هبد الرحمن عزام فى كتابه « الرصالة الخالدة» باب الصلاقات الدولية .

المسلمين بقوة دافعة قدسية فتحت قلوب الناس لهم قبل أن تفتح ابواب المدن المنيعة وتقتحم اسوارها المحصنة .

لم يكن انتشاد الاسلام السريع بحد السيف وانما جاء بفعل تلك القوة الدافعة التي ولدتها عقيدته في قلوب المسلمين وما أحدثته من تجلد في نفوسهم ، ذلك التجدد الذي ضرب المثل الحي الطيب لغير المسلمين فاجتذبهم الى الاسلام طائعين مختارين . وليس أول على ذلك من أن هذه العقيدة قد قهرت من قهروا الدولة الاسلامية وهي في أوج مجدها ، والعزت جانب المسلمين بعد ان غلبوا على أمرهم في حرب المغول وسقطت امبراطوريتهم العظيمة بسقوط بغداد عام ١٢٥٨ . الا أن المغول رغم أنهم وجهوا الى العالم العربي والاسلامي بسقوط بغداد ضربة قاصمة ، لم يوفقوا الى توجيه مثل تلك الضربة الى الاسلام كعقيدة ، كما نوه بذلك ويلفرد كانتل سميث في كتابه عن الاسلام في التاريخ الحديث (٢٥٦) وما كان المغول ليبتلعوا الاسلام بل هو الذي ابتلمهم . اذ لم يلبث ان اعتنق هؤلاء الغزاة الفاتحون الاسلام بعد خمسين عاما من انتصارهم وتحولوا الى خدمته واعلاء رايته مسهمين بذلك في تدعيم الساء الدين حاولوا في بداية الامر أن يهدموه ! وبعترف كاتبان غريبان أخرأن بجاذبية عقيدة الاسلام وقوتها الدافعة وهما «فلويدروس» و « تنيتي هيلز » في كتابهما « الاديان الكبري التي يعيشها الناس (٣٥٧) فيقولان بأخلاص وصراحة « لقد عرف العالم منذ زمن يعيد ماقدمه له العرب المسلمون ، فلقد تغير مجرى تاريخ العالم يوم سارت جيوش المسلمين الاوائل عبر سوريا . وعلى الرغم من

Wilfred Cantwell Smith: Islam in Modern History (Yo'l) (Mentr) pp. 40-42.

Floyed H. Ross & Zynette Hills: The Great Religions (YeV) by which Wen Live ... (Crest Book) p. 181.

فكاوى المهرومين فان المسلمين جاءوا معهم بقوى الخير ، وقد عملوا على تقدم الفنون والعلوم والطب اينما ذهبوا ، كما أقروا الامن والخش ، وهؤلاء الذين قبلوا أن يعيدوا الله الذي يعيده المسلمون انما اسلموا لاله له الجلال والعزة وعلى استعداد دائم لان يسمى الله حتى احقر الناس شانا ! لانه لا يوجد في عين الله قوم حقراء ، يل الجميع سواسية ! وما كانت أخرة الاسلام لتقف عند حدود الوطن أو الجنس أو الثروة ، فالمسلمون يعتقدون بحق أن عين الله لا ترى الوالك القوارق الفارغة التي يتصورها الناس في بعض الاحيان »

ويؤمن السلمون في العصر الحديث بالتعابش السلمى ايمانا قويا مستعدا من تراثهم الاسلامي ، ولهذا نرى الدول الاسلامية تكون غالبية الدول المنتمية الى مجموعة الحياد وعدم الانحياز ، كما يبدو ذلك بوضوح في عضوية دورات مؤتمر الدول غير المتحازة ، وفي مواقف الدول الاسلامية في الامم المتحدة على العموم .

محتويات الكتاب مقدمة الطبعة العربية من ص ٣ - ١٠

تقديم الطبعة الانجليزية من ص 11 ــ 10

الفصل الاول نشأة وتطور الاديان من ص ١٧ ــ ٠ ٤

كيف نشأت فكرة الدين ... اهتداء الإنسان الى وجود الله ... شعور الإنسان بالضمف المام قوى الطبيعة الخارقة واستنجاده بالله خالق ومحرك هذه القوى .. غلبة الرمزية والوساطة على فكرة الدين قبل نضوج الفكر الإنساني ... ابراهيم يحرر الدين من الرمزية والوساطة ويعتمد على التأمل والتجريد ... دعوة موسى وتحرير بنى اسرائيل ... تعرض الدعوة للنكسة في حياة موسى ... النكسة بعد وناته ... عيسى وتجديد الدعوة الوسوية وتحريرها من الإنحراف والجمود والإنطلاق بها الى مجالات اوسع ... انتشار المسيحية بعد عيسى ... الخلافات بين المسيحين وتسرب الطقوس وغلبة الشكليات عيسى وانتكاس الدعوة المسيحية ... دعوة محمد وظهور الإسلام تالية عيسى وانتكاس الدعوة المسيحية ... دعوة محمد وظهور الإسلام كنحو مرحلة في تطور الدين ... اكتمال رسسالة الدين في الإسلام كنعوة عالمية قائمة أساسة على وحدة الدين واخوة المؤمنين ... الماديء الأساسية للاسلام والآفاق الجديدة التي استحدثها ... ارساء مقومات المجتمع الاسلامي وقواعد الدولة الإسلامية .

الفصل الثاني الخسلق والخسالق من ص ١ } سـ ٥٠

نظرية الاسلام فى المخلق والخالق _ والاعتماد على شواهد وآيات الخلق لاثبات وجود المخالق دون التورط فى بحث تفاصيل وتوقيت عملية المخلق _ انسسجام النظرية الاسسلامية مع تطورات العلم المحديث _ ما كان الخلق ليتم صدفة _ الآلية التلقائية مستوحاة من الخلق وهى تثبت وجود الخالق ولا تنفيه _ ادراك وجود الله بالمحكمة والبصيرة .

الغصل الثالث طبیعة الانبیاء ورسالتهم من ص ۱ ه - ۱۸

تعريف الأنبياء ب طبيعة الأنبياء كبشر وحدود قدراتهم ب دعوات الأنبياء المتعاقبة كحركات تحرد اجتماعى ب تحليل الوضع الطبقى لمن عادضوا الأنبياء ومن ايدوهم ب العلقاة والمتكبرون ب الافتياء والمترفون ب الرجميون ب الضعفاء والجبناء ب الجهال باللاهون والعابثون ب التعسير المادى للتاريخ به وظيفة الأنبياء وحدود طاقتهم .

الفصل الرابع القرآن الكريم من ص 29 - 81

القرآن معجزة الاسلام الخالدة ... الفرق بينها وبين معجزات الانبياء الآخرين ... كيفية نزول القرآن ... حكمة نزوله على فترات ... الحفاظ على القرآن وحمايته من التحريف والتغيير ... القرآن يفسر القرآن ... محتويات القرآن .

الفصل الخامس معنى الاسلام من ص ٨٣ ــ ٩٠

تعريف الاسلام - الاسسلام دين الفطرة - امثلة لذلك من القرآن - وصف المؤمنين قبل ظهور الاسلام بالمسلمين - الاسلام والتوحيد - الدعوة الى وحدة الادبان كنتيجة طبيعية لوحدة الله لا اكراه ولا تزمت بل يسر ومرونة دون مهادنة أو تفريط - قابلية الاسسلام للتطوير في تفاصيل التطبيق دون المسساس بمبادئه . الاساسية العامة - الاسلام ينسجم مع العلم ويشجعه ويدعو البه .

الفصل السادس المقومات الخلقية للمجتمع الاسلامي من ص ٩١ - ١١٨

الأدبان وارساء المقومات الخلقية للمجتمع الانساني – وصايا موسى المشر – متابعة المسيح للوصايا وتطويرها – الاسلام يتابع التطوير وبهتم بدقائق حسن التصرف واللوق السليم – فلسفة المسئولية والتبعة – سلبية التحريم وايجابية القدوة وضرب المثل الجوانب الإيجابية في الخلق الاسلامي – وضع المراة في المجتمع الاسلامي تعدد الزوجات قبل الاسلام وبعده – التعدد يتحول من قاعدة إلى استثناء في حدود مقتضيات الضرورة وبشرط التسوية في المعاملة – الطلاق لا يلجأ اليه الا كحل أخير بعد استنفاد وسائل التوقيق والتحكيم – الاسلام وتحرير الرقيق – العبادات والفروض الاسلامية وضرورات الحياة اليومية – الوازع الداخلي اقوى واكثر فاعلية من سلطة القانون ،

الفصسل السسابع المبادىء والنظم الاقتصادية للاسلام من ص ١١٩ ــ ١٣٦

تجاهل مؤرخى المذاهب الاقتصادية من الفرييين للمسادىء الاقتصاد التى الاقتصاد التى الاقتصاد التى استحدثها الاسلام للفرية دورة الانفاق الخيرة الحد من أرباح الوساطة وتحريم الربا الوظيفة الاجتماعية للملكية الخاصلة لـ

الاسلام يضع أول نظرية علمية للاشتراكية الاسلامية وتكافؤ الفرص - العمل فريضة ولا يجوز انفصال الملكية عن العمل - المجتمع الاسلامي مجتمع لاطبقي - درجات اقتصادية على أساس العمل بين حدين أدني وأعلى للمعيشة - الحد الادني على أساس الكفاية والاشتراك في التعتع بخيرات الطبيعة وثمار العام والمدنية أسس وأبعاد الحد الاعلى للمعيشة - الاشتراكية الاسلامية عاشت فعلا تنظام في صبدر الاسلام - بعث الاشتراكية الاسلامية في المهم الحديث .

الفصل الثامن المفاهيم الديموقراطية للاسلام من ص 137 ــ 101

الاسلام وحربة الاختيار – لا اكراه في الدين – المجتمع الاسلامي مجتمع حر بتألف من أفراد أحرار – المسحد ببت الله وبيت الشعب – صلاة الجمعة ومناقشسة أمور المسلمين وظيفة الحج كوتمر اسلامي عام بساطة جهاز الحكم عند المسلمين الأوائل – أولي تجارب الديمقراطية المباشرة – الأمر شوري – افساح المجال لوجهة النظر الاخرى – لا ريبة ولا تجسس – انتخاب رئيس الدولة الاسلامية – البيعة – دروس ديمو قراطية من أبي بكر وعمر بن الخطاب وعمر بن مبد العزيز بالحقوق السياسية للمراة المسلمة – الحرية أغلى مافي الحياة – المحقوق السياسية للمراة المسلمة – الحرية أغلى مافي الحياة – الهجرة واجب على المسلم حيثما لا يستطيع أن يعيش حرا – الاسلام وتحرير الرقيق ،

الفصل التاســع الاســلام والتعايش السلمي من ص ١٥٣ ــ ١٦٣

الجماعة الاسلامية ليسبت بالملقة أو المنعزلة عن المجتمعات الآخرى ... دعوة المسلمين الى التعارف بالشعوب الآخرى والتعامل معها ... الاسلام يتخطى مرحلة الوطنية الى مرحلة العالمية ويسعى الى الانتشار في سائر أنحاء الارض ... المسلمون رواد التعايش السلمي ... تحريم التعصب والعدوان والمنف ... تحريم الحروب فيما عبدا الدفاعية لدفع الاعتداء ... وجوب الاستجابة لدعوة الطرف الآخر الى السلم هو ألهدف الأعلى والآخير ... احترام الماهدات والموائيق ... انتشار الاسلام بقوته الدائية الدافعية وليس بحد السيف ... ترحيب شعوب البلاد المفتوحة بالمسلمين واستقبالهم كمحررين ومنقدين .



السلسلة العمالية صدر منها:

- ا ــ العمال وثورة ٢٣ يوليو .٠
- التنظيم السياسي والمفاهيم الاشتراكية .
 - الجِنور التاريخية لثورة ٢٣ يوليو -
 - التنظيم والبنيان النقابي ·
 - الحركة الممالية الأفريقية .
 - الحركة النقابية العربية •
 - الثقافة الصحية العمالية •
 حقوق العمال وواحماتهم •
 - ، عماديء الاقتصاد للعمال ·
 - مبادىء الاقتصاد للقمال -
 - ١٠ _ مبادىء التأمينات الاجتماعية ٠
 - 11 السياسة الدولية للعمال •
 - ١٢ دليل الأمن الصناعي البسط •
 - ١٣ نشأة الحركة النقابية وتطورها .
- 15 أبعاد مصركة المصير في مواجهة الصهيونية والاميريالية.
 - ١٥ ـ اشتراك العمال عجالس الادارة ٠
 - ١٦ المدخل والتشريعات في الأمن الصناعي •
 - ١٧ تنظيم الأمن الصناعي وتخطيطه في المنشآت .
 - ١٨ المخاطر الهندسية والوقاية منها •
 - ١٩ ــ المخاطر البيئية والوقاية منها .
 - ٢٠ ـ نحن والعالم الخارجي ٠
 - ٢١ الأمراض المهنية ومخاطر العمل والوقاية منها .
 - ٢٢ _ شرح لائحة العاملين في القطاع العام . .
 - ٢٣ ـ الادارة العمالية في الدول النامية .
 - ٢٤ _ الدعقراطية الاشتراكية ٠
 - ٢٥ ـ الأمن الصناعي ((السكتاب السادس)) .

دارالكانبالكوبى للطباعة والنشو المستنفسية غرع الصمانة

دارالكائبالغون الطباعة والنشر بالمت المسرة فرع المحافة